

銜錄宗鏡大綱

問真心無相云何知有不空常住湛然之體答以事驗知因用可辨事能顯理用能彰體如見波生知有水體十八空論云一切諸佛於無餘涅槃中亦不捨功德善根門猶隨眾生機緣現應化兩身導利含識所以得知涅槃之中猶有法身者以用證體既觀應化之用不盡故知此身之體常自湛然永無遷壞問悟此宗修行之人得圓滿普賢行否答一切理智無邊行願皆不出普賢一毛孔若實入此宗鏡中乃至凡聖之身一一毛孔皆能圓滿普賢之行如古德云以遮那之境界衆妙之玄門知識說之而不窮善財酌之而不竭文殊體之而寂寂普賢證之以重重何者以文殊是自心如理之體體常湛然以普賢是自心如量之用用周法界所以寶性論明有二種修行一如實修行了如理一味二徧滿修行備知一心有恒沙法界是以悟此真如無盡之心成得普賢無盡之行亦云梵行已立已事已辦如不了此而妄有所修

非唯不具普賢行門乃至三歸五戒等一切修進之門悉不成就以不達本故故知見性修行性周萬行如華嚴經云菩薩行即如來性如來性即菩薩行若明見此有方稱圓修權教周思下位天隔讚一念隨喜福尚無量何況正念修行爲人開示故知萬途雖別一性無差若未歸此自心之性終非究竟凡有所作心境不亡皆墮輪迴不入真實如大智度論云復次如水性下流故會歸於海合爲一味諸法亦如是一切總相別相皆歸法性同爲一相是名爲法性如金剛在山頂漸漸穿下至金剛地際到自性乃止諸法亦如是智慧分別推求已到如中從如入自性如無本末生滅諸法戲論是名爲法性詳夫諸大乘經祖佛正意凡從今日去紹佛乘人先須得本悟自真心不生不滅爲因然後以無生之旨徧治一切所以華嚴論云若有習氣還以佛知見治之若不入佛知見設有修行但成折伏終不能入諸佛駛水之流如法華明開示悟入佛之知見只是於衆生心

中而論開示以佛知見蘊在衆生心故若宗門中從上亦云先須知有然後保任又云頭尾須得相稱不可理行有闕心口相違入我宗中無有是處若未悟自心無生之理唯以生滅心爲因欲求無生之果如蒸沙作飯種苦求甘因果不同體用俱失邪修妄習猶九十六種捏目生華趣寂執權似三乘道人勞神費力若入宗鏡理行俱圓可謂二見之良醫釋真之皎日矣故大涅槃經云譬如霧露勢雖欲住不過日出日既出已消滅無餘善男子是諸衆生所有惡業亦復如是住世勢力不過得見大涅槃日是日既出悉能除滅一切惡業若未遇宗鏡正法之日不了一切法同虛空性執有前境相狀可觀隨相發心緣塵起行不達同體之旨悉墮有爲盡成愛見之悲終成厭倦若依宗鏡如說修行所有一毫之功畢趣菩提之果是以無緣之緣顯無化之化謂衆生真心稱理不可得故若無緣即無所化若真心隨緣不壞緣起則亦有所化如是則非真流之行無以契真非起行

之真不從行顯良以體融行而因圓行該真而果滿理行兼備因果同時圓解圓修方成宗鏡又此普賢之行全是佛智佛智即是真心如華嚴經頌云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心悉了世間諸妄想不起種種異分別則全佛智是衆生心世間妄想皆從衆生心變能變之心既是佛智所變之境豈成實耶則了世間妄想皆空終不起於異見分別謂凡謂聖謂有謂無等又了世間妄想即如量智不起異分別即如理智如量觀俗如理了真又即體之相包含是如量智即相之體一味是如理智若理量雙消方真佛智是以若欲真俗雙照因果俱圓不出如理如量之二智如佛性論云此理量二智有二種相一者無著二者無礙言無著者見衆生界自性清淨名爲無著是如理智相無礙者能通達觀無量無邊境界故名無礙是如量智相又此二智有二義如理智爲因如量智爲果言如理爲因者能作生死及涅槃因如量爲果者由此理故知於如來真俗等法具足成

就又如理智者是清淨因如量智者是圓滿因清淨因者由如理智三惑滅盡見思惑塵沙惑無明或圓滿因者由如量智三德圓滿法身德般若德解脫德故知成佛皆由二智如理智者即一心之體爲因如量智者即一心之用爲果所以體用相即因果同時初後卷舒悉於一心圓滿乃至法界顯於塵內寶剎現於毛端皆是如理智中如量境界若但證如理之旨普賢大用不得現前若唯行如量之宗文殊正智不能究竟具此二門方明宗鏡 一切萬法皆是心成離心計度皆失宗旨 問唯心之體前已略明唯識之相如何指示性相雙辯方顯正宗理事俱通始祛邪執答欲顯正宗先除邪執者故須因事明理會妄歸真真是依妄之真因情說會事是從理之事破執言明無執而理事俱虛離情而真妄雙絕瞥消而空華自謝念息而幻境俄沉今依諸聖於衆生界中抱教迷宗蓋非一二撮其樞要無先二空以迷人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故違現量之境障淨菩提所以我法

俱空唯從識變今立第一心法能變識有三一第八異熟識變二第七思量識變三第六了別境識變既唯識變我法皆虛因此二空故契會玄旨以我空故煩惱障斷以法空故所知障消煩惱障斷故證真解脫所知障斷故獲大菩提然後行滿因門心真果海則境識俱寂唯一真空 當知名相關鎖非智鑰而難開情想勾牽匪慧刀而莫斷應須責躬省已策發進修是以履圓通之人豈墮絕言之見發菩提之者不生斷滅之心 問大乘圓頓識智俱亡云何却述緣生反論因果答經云深信大乘不謗因果又云深入緣起斷諸邪見夫唯識之旨不出因果正因相者由識變故諸法得生以識爲因正果相者由種識故生諸分別法體之果及異熟等分位之果所以上至諸佛下及衆生皆因果所收何得撥無墮諸邪網只爲一切外道不達緣生唯執自然撥無因果二乘眇目但證偏空滅智灰身遠離因果世間業繫無聞凡夫五欲火燒執著因果盡成狂解不體圓常皆背法

界緣起之門悉昧般若無生之旨今所論因果者雖以實相爲因還用實相爲果但了平等一心故終不作前後同時之見若能如是信入一心皆成圓因妙果 華手經偈云是心不在緣亦不離眾緣非有亦非無而能起大果若先因後果者因亦不成故果亦壞也緣生之法不相續故即斷滅故自他不成就如數一錢不數後錢無後二者一亦不成爲剎那不相續剎那因果壞多劫不相續多劫因果壞待數後錢時前一始成因果亦爾要待一時中無間者因果始成若爾者如雨錢同數無前無後誰爲一二誰爲因果亦皆不成如華嚴經因果同時者俱無如是前後因果及同時情量繫著妄想有無俱不俱常無常等繫著因果但了法體非所施設非因果

而十

六

則事事無非正理若上上機人則一聞千悟斯皆宿習見解生知若是中下之根須憑開導因他助發方悟圓成爲此因緣微細纂集所以云若有一微塵處未了此猶有無明在以不了處爲障翳故何況自身根門之內日用之中有無量應急法門全未明一如生盲人每日喫一百味飯雖然得喫設問總不知若欲爲未了之人憑何剖析只成自誑反墮無知自眼未開焉治他目是以善財首見文殊已明根本智入聖智流中然後徧參道友爲求差別智道習菩薩行門遇無厭足國王如幻法門見勝熱婆羅門無盡輪解脫尚乃迷宗失旨對境茫然故知佛法玄微非淺智所及何乃將蚊子足擬窮滄溟之底用蜘蛛絲欲懸妙高之山益抱慚顏須伸懺悔是以般若海闢入之者方悟無邊法性山高升之者乃知彌峻伏自大雄應世諸聖發揚至像法初則有馬鳴龍樹等五百論師大弘至教及像法中復有護法陳那等十大菩薩廣解深經辯空有之宗立唯識之理悉是賢劫千

而十

七

佛十剎能仁同酬本願之懷共助無緣之化何乃持螢光而千日馭捧布鼓而近雷門不揆寡聞退慚劣解牛跡豈將大海齊量腐草焉與靈椿等榮今此持論爲成法器深心好樂大乘之者如大寶積經云佛言若有求大利益善男子善女人信我教者時聞如是等甚深法已應爲如理者說不爲不如理者爲信者說非不信者仰惟叅玄之士願稟佛言深囑慕道之賢同遵祖意 問初祖西來唯傳一心之法迄至今日云何著於言說違背自宗答前標宗門中已唯提大旨若決定信入正解無差則舉一例諸言思路絕竊見今時學者唯在意思多著言說但云心外無法念念常隨境生唯知口說於空步步恒遊有內只總舉心之名字微細行相不知若論無量法門廣說窮劫不盡今所錄者爲成前義終無別旨妄有披陳此一心法門是凡聖之本若不先明行相何以深究根源故須三量定其是非比量非量 真修匪濫四分成其體用 四分者相分見分 自證分證自證分 正理無虧然後十因

隨說觀待牽引攝受土起引發四緣因緣大定異同事相違不相違十因緣緣所緣緣增緣辯染淨之生處三報謂現報生五果異熟等流離繫鑒真俗之所歸則能斥小除邪剝情破執遂得心境融通自他交徹不一不異觸境冥宗非有非空隨緣合道若不達三量真妄何分若不知四分體用俱失故知浪說心之名字微細行相懵然不知終不免心境緣拘自他見縛目下狐疑不斷臨終津濟何憑所以殷若是送神符臨終能令生死無滯只爲盲無智眼教觀不明從無始已來不能洞曉達現量而失自心體逐比非而妄認外塵終日將心取心以幻緣幻妄生妄死空是空非都不覺知莫能暫省今更不信復待何時生死海深匪慧舟而不渡塵勞網密非智刃而莫揮問祖佛大意貴在心行採義徇文只益戲論所以文殊阿難云將聞持佛佛何不自聞聞爭如一念還原深詣遺旨答此爲未知者說不爲已知者言爲未行者言不爲已行者說若已知已行之者則心迹尚亡何待言說今只爲初學未知者已眼不

開圓機未發須假聞慧以助初心爲未行者但執依通學大乘語如蟲食木猶奴數錢乃至塵沙教門皆爲此之二等因茲見諦如說而行且智慧之光如日普照多聞之力猶膏助明以劣解衆生從無始來受無量劫洞然之苦只爲迷正信路失妙慧門狂亂用心顛倒行事何乃盲無智照翻嫌真慧光貧闕法財更祛多聞寶藏如華嚴經云欲度衆生令住涅槃不離無障礙解脫智無障礙解脫智不離一切法如實覺一切法如實覺不離無行無生行慧光無行無生行慧光不離禪善巧決定觀察智禪善巧決定觀察智不離善巧多聞是以因聞顯心能辯決定觀察之禪因禪發起無行無生之慧因慧了達諸法如實之覺因覺圓滿無礙解脫之智斯皆全因最初多聞之力成就菩提若離此宗鏡別無成佛之門設有所修皆成魔外之法有慧無多聞是不知實相譬如大暗中有目無所見多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有燈而無目夫學般若菩薩應須三省若心不

動諸事寂然如入楞伽經偈云但有心動轉皆是世俗法不復起轉生見世是自心來者是事生去者是事滅如實知去來不復生分別又若執經論無益翻成諸聖虛功則西土上德聲聞徒勞結集此方大權菩薩何假翻經如抱沈疴之人不須妙藥似迷險道之者易用導師良醫終不救無病之人導師亦不引識路之者見與不見全在心知行之不行唯關意密實不敢以已妨於上上機人但一心爲報佛思依教略而纂錄如漏管中之見莫測義天似偷壁燐之光焉禪法日今遵慈教有明文法爾沙門須具三施三施之內法施爲先念念不忘利物步步與道相應究竟同歸莫先宗鏡法華經云唯此一事實餘二即非真若悟自心即是智城離愚癡故金剛經云若菩薩心不住於法而行布施如人有目日光明照見種種色是知心目開明智日普照光吞萬像法界洞然豈更有一纖塵而作障翳乎如是則空心不動具足六波羅密何者若不見一塵則無所取若無所

取亦無可與是布施義是大捨義故經云無可與者名曰布施如是則慳施同倫取捨平等不歸宗鏡何以裁之 問何不依自禪宗躡玄學正路但一切處無著放曠任緣無作無修自然合道何必拘懷局志徇義迷文可謂棄靜求諠厭同好異答近代相承不看古教唯專已見不合圖詮或稱悟而意解情傳設得定而守愚闇證所以後學訛謬不稟師承先聖教中已一一推破如云一切處無著者是以阿難懸知末法皆墮此愚於楞嚴會中示疑起執無上覺王以親訶破首楞嚴經云阿難白佛言世尊我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間俱無所在一切無著名之為心則我無著名為心否佛告阿難汝言覺知分別心性俱無在者世間虛空水陸飛行諸物像名為一切汝不著者為在為無無則同於龜毛兔角云何不著有不著者不可名無無相則無非無則相相有則在云何無著是故應知

一切無著名覺知心無有是處又所言放曠任緣者於圓覺中猶是四病之數圓覺經云善男子彼善知識所證妙法應離四病云何四病一者作病若復有人作如是言我於本心作種種行欲求圓覺彼圓覺性非作得故說名為病二者任病若復有人作如是言我等今者不斷生死不求涅槃涅槃生死無起滅念任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺性非任有故說名為病三者止病若復有人作如是言我今自心永息諸念得一切性寂然平等欲求圓覺彼圓覺性非止合故說名為病四者滅病若復有人作如是言我今永斷一切煩惱身心畢竟空無所有何況根塵虛妄境界一切永寂欲求圓覺彼圓覺性非寂相故說名為病離四病者則知清淨作是觀者名為正觀若他觀者名為邪觀如上所說不唯作無著任緣之解墮於邪觀乃至起寂然冥合之心皆存意地如有學人問忠國師云不作意時得寂然否答若見寂然即是作意所以意根難出動靜皆落法塵故知並

是執見修禪說病為法如蒸沙作飯緣木求魚費力勞功枉經塵劫且經中佛語幽玄則義語非文不同眾生情見麤浮乃文語非義又若執任緣無著之事盡落邪觀得悉檀方便之門皆成正教是以藥病難辦取捨俱非但且直悟自心自然言思道斷境智齊泯人法俱空向眾生三業之中開佛知見就生死五陰之內顯大菩提則了義金文可為繩墨實地知識堪作真歸故得智炬增輝照耀十方之際心華發艷榮敷法界之中如上所述皆為有心成障若乃離於妄心自然合道問本自無心妄依何起答為不了本自無心名妄若知本自無心即妄無所起真無所得問何故有心即妄無心即無妄答以法界性空寂無主宰故有心即有主宰有主宰即有分劑無心即無主宰無主宰即無分劑無分劑即無生死問無心者為當離心是無心即心得無心答即心得無心問即心是有心云何得無心答不壞心相而無分別問豈不辯知也答即辯知無能所是無心也豈渾無用

始是無心譬如明鏡照物豈有心耶當知一切衆生恒自無心心體本來常寂寂而常用而常寂隨境鑒辯皆是實性自爾非是有心方始用也只謂衆生不了自心常寂妄計有心心便成境以即心無心故心恒是理即理無理故理恒是心理恒是心故不動心相心恒是理故不得心相不得心相故即是衆生不生不動心相故即是佛亦不生以生佛俱不生故即凡聖常自平等法界性也純一道清淨更無異法當知但有心分別作解之處俱是虛妄猶如夢中若未全覺所見纖毫亦猶是夢中事但得無心即同覺後絕諸境界但有一微塵可作修證不思議處俱不離三界夢中所見經云無有少法可得佛即授記 又經云若有衆生能觀一切妄念無相則爲證得如來智慧又且無心者不得作有無情見之解若將心作無此即成有若一切處無心如土木瓦礫此成斷滅皆屬意根強知妄識邊事是以稱不思議定者以有無情見不及故 所以圓覺經云有作思惟從

有心起皆是六塵妄想緣氣非實心體已如空華用此思惟辯於佛境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處問既不得作有無之解如何是正了無心答石虎山前闌蘆花水底沉 問前標宗不言法相云何已下更用廣說事相法門答若不先論其事相之表何以辯其體性之原如世間法未見其海爭議其波未見其山寧諳其土今欲總別雙辯理事具陳不達事而理非圓不了理而事奚立故云理隨事現一多緣起之無邊事得理融千差涉入而無礙又從總出別因別成總不得別而何成總不因總而豈稱別則理事總別一際無差只爲今時但唯執總滯理見解不圓法眼將明而不明疑心欲斷而非斷皆是理事成礙總別不通故四弘誓願云法門無邊誓願學佛道無上誓願成何乃虛擲寸陰頓違本願守愚空坐辜負四恩若愚癡人不分菽麥似牛羊眼同辯方隅現今對境尚不圓明臨終遇緣焉能甄別直須達事通理微果窮因無一法而不明無一塵而不照則

見聞莫能惑境界不能拘故法華經云佛所成就第一希有難解之法唯佛與佛乃能究盡諸法實相所謂諸法如是相如是性如是體如是力如是作如是因如是緣如是果如是報如是本末究竟等故知一心實相悉是諸法諸法所生皆從現行善惡熏習第八識含藏種子爲因發起染淨差別報應爲果若不微細剖析問答決疑則何由到一心總別之原徹八識性相之際古德云提綱意在張網不可去網存綱舉領意在著衣不可棄衣取領若祇集而不敘如無網之網若祇敘而不集如無網之網故知理事雙明方通圓旨教觀齊運始達一乘且如等覺菩薩妙果將圓却入幻網門倒學凡夫事習世間三昧具工巧神通今之所宗且明大旨須先立後破以洗情塵然即破立同時而無所破不同權款定執教相之有門寧比小乘唯證析法之空理今則以別成總將偏顯圓別成總而一際無差偏顯圓而萬法齊旨開合自在隱顯無方若執之成萬有之瘡疣若定之爲四魔

之根蒂煩惱魔五陰魔死魔天魔況百法明門大乘菩薩

初地方了乃至十方諸佛本後二智俱證俱

緣若不證唯識之性不成根本智無成佛之

期若不了唯識之相不成後得智闕化他之

行此唯識百法者乃是有為無為真俗一切

法之性相根本所以經云若不證真如焉能

了諸行若不證唯識真如之性焉能了唯識

百法之行相故云根本智證百法性後得智

緣百法相大乘起信論云信成就發心略說

有三一發正直心如理正念真如法故二發

深重心樂集一切諸善行故三發大悲心願

拔一切衆生苦故問一切衆生一切諸法皆

同一法界無有二相據理但應正念真如何

假復脩一切善行教一切衆生答不然如摩

尼寶本性明潔在穢穢中假使有人勤加憶

念而不作方便不施功力欲求清淨終不可

得真如之法亦復如是體雖明潔具足功德

而被無邊客塵所染假使有人勤加憶念而

不作方便不修諸行欲求清淨終無得理是

故要當集一切善行教一切衆生離彼無邊

客塵垢染顯現真法 如首楞嚴經云幻妄

稱相其性真為妙覺明體是以若偏執相而

成安定據性而沉空今則性相融通真妄交

徹不墮斷常之見能成無盡之宗故知若欲

深達法原妙窮佛旨者非上智而莫及豈下

機而能通所以法華經偈云如是大果報種

種性相義我及十方佛乃能知是事 又華

嚴經云佛子譬如金師善巧鍊金數數入火

轉轉明淨調柔成就隨意堪用菩薩亦復如

是供養諸佛教化衆生皆為修行清淨地法

所有善根悉以迴向一切智地轉轉明淨調

柔成就隨意堪用然雖萬行磨鍊皆是自法

所行如先德云一切佛事無邊化門皆依自

法融轉而行即自心中有真如體大今日體

解引出法身由心中有真如相大今日了達

引出報身由心中有真如用大今日修行引

出化身乃至十波羅密一切塵沙萬行但是

自心中引出未曾心外得一法行一行若言

更有從外新得者即是魔王外道說 夫欲

顯正宗先除邪執百法鈔云破邪執者即二

邊之邪執總有三種二邊一外道斷常二邊

如有外道一向執常即四偏常論等是此即

常見邊又有外道一向執斷即七斷滅論是

此即斷見邊第二小乘假實二邊或有小乘

一向執假即一說部等執一切法但有假名

而無實體即是著假邊又有小乘一向執實

即薩婆多及犢子部等執諸法皆實即是著

實邊第三大小乘空有三邊即小乘有部等

執心外有法是著有邊大乘清辯菩薩等撥

菩提涅槃悉無即是著空邊顯中道者有二

一假施設中道二真實中道真實中道有三

一者能證淨分依他是其妙有智起或盡名

曰真空妙有真空正處中道二者能證有為

是其妙有所證真理名曰真空妙有真空正

處中道三者唯於法身上說本來實性名為

妙有即此實性便是真空妙有真空正處中

道二假施設中道者即佛於後得智中而假

施設亦有三種一者不斷不常中道謂佛經

中說有異熟識為總報主此陰纔滅彼陰便

生即是不斷又說生滅不定名曰無常即是

不常不斷不常正處中道此破外道斷常二邊二者不假不實中道者謂佛經中說一切色心從種而生者即是不假依此分位或有相形即是不實稱實而談正處中道此破小乘假實二邊三者不有不無中道謂經說我法徧計即是不有依圓妙有即是不無離有離無正處中道此破大小乘空有二邊是以欲執二邊之情即背中道之理纔作四句之解便失一乘之門須知非離邊有中亦非即邊是中若離邊求中則邊見未泯若即邊是中中解猶存是以難解難知唯深般若執之如大火聚四邊不可觸之了之若清涼池諸門皆可入矣故知法無定相迴轉隨心執即成非違之無咎如四句法通塞由人在法名四句悟入各四門妄計名四執毀法名四謗

而

十

靈原之真照或頑佛種之正因或純識疑神受報於無情之池或澄心泯色住果於八難之天或著有而守乾城或撥無而同兔角或絕見而居閻室或立照而存所知或認有覺是真佛之形或效無知同木石之類或執妄取究竟之果如即泥是瓶或妄緣趣解脫之門似撥波求水或外馳而妄興夢事或內守而端居抱愚或宗一而物像同如或見異而各立法界或守愚癡無分別而為大道或尚空見排善惡而作真脩或解不思議性作頑空或體真善妙色為實有或脩沉機絕想同有漏之天或學覺觀思惟墮情量之域或不窮妄性作冥初之解或昧於幻體立空無之宗或認影像而為真或捨虛妄而求實或詔見聞性為活物或指幻化境作無情或起意而乖寂知或斷念而虧佛用或迷性功德而起色身之見或據畢竟空而生斷滅之心或執大理而煩棄莊嚴或迷漸說而一向造作或據體離緣而堅我執或忘泯一切而守已愚或定人法自爾而墮無因或執境智和合

而生共見或執心境混同亂能所之法或著分別真俗縛智障之愚或守一如不變而墮常或定四相所遷而沉斷或執無倫而祛聖位或言有證而背天真或執依正而隨世輪迴或厭生死而喪真解脫或迷真空而崇因著果或昧實際而欣佛厭魔或著隨宜所說而守語為真或失音聲實相而離言求默或宗教乘而毀自性之定或引禪觀而斥了義之詮或闢奇特而但願出身俄沉識海或作淨潔而唯求玄密反墮陰城或起殊勝知解而剗肉為瘡或住本性清淨而執藥成病或尋文採義而飲客水或守靜居閒而坐法塵或起有得心談無相大乘或運圖度想探物外玄旨或廢說起絕言之見或存詮招執指之譏或認動用而處生滅根原或專記憶而住識相邊際或安排失圓覺之性或縱任虧入道之門或起身心精進而帶有為或守任真無事而沉慧縛或專繫念勤思而失於正受或效無礙自在而放捨修行或隨結使而恃本性空或執纏蓋而妄加除斷或保重而

生法愛或輕慢而毀佛因或進求而乖本心或退墮而成放逸或語證相違而虧實地或體用各據而乖佛乘或欣寂而住空失大悲之性或泯緣而厭假違法爾之門或者我見而昧人空或迷現量而堅法執或解不兼信而滋邪見或信不兼解而長無明或云人是而法非或稱境深而智淺或取而迷法性或捨而乖即真或離而違因或即而亡果或非而謗實或是而毀權或惡無明而背不動智門或憎異境而壞法性三昧或據同理而起增上慢或貶別相而破方便門或是菩提而謗正法輪或非衆生而毀真佛體或者本智而非權慧或迷正宗而執化門或滯理溺無爲之坑或執事投虛幻之網或絕邊泯迹違雙照之門或保正存中失方便之意或定慧偏習而焦爛道芽或行願孤興而沉埋佛道或作無作行修有爲菩提或者無著心學相似般若或趣淨相而迷垢實性或住正位而失俗本空或立無相觀而墮騎真如或起了知心而違背法性或守真詮而生語見服甘

露而早終或敦圓理而起著心飲醍醐而成毒已上略標一百二十種邪見並是迷宗失旨背港乖真捏目生華迷頭認影若敲冰而索火如緣木以求魚異影逃空門風捉電苦非甘種沙豈飯因皆不能以法性融通一旨和會盡迷方便悉入見纏不達正宗皆投見網所以天廬外道本無其種脩行失念遂派其原故知但有所重所依立知立解絲毫見處不亡皆成外道 如華嚴論云見在即凡情亡即佛祖師云不用求真唯須息見法華經云此法非思量分別之所能解 是以若實悟宗之人尚不得無見無解豈可更隨言執意而起不見有解乎 佛藏經云佛言一切諸見皆從虛妄緣起舍利弗若作是念此是正見是人即是邪見舍利弗於聖法中拔斷一切諸見根本悉斷一切諸語言道如虛空中手無觸礙諸沙門法皆應如是又云佛言舍利弗諸佛阿耨多羅三藐三菩提唯是一義所謂離也何等爲離離諸欲諸見欲者即是無明見者即是憶念何以故一切諸法

憶念爲本所有念想即爲是見見即是邪是以若能離見即成諸佛十方稽首萬類歸依如中觀論云瞿曇大聖主憐愍說是法悉斷一切見我今稽首禮 若入宗鏡正解分明體用相舍心境交涉空具德而徹萬有之表事無礙而全一理之中又若究竟欲免斷常邊邪之見須明華嚴六相義門則能任法施爲自亡能所隨緣動寂不壞有無具大總持究竟無過矣此六相義是辨世間法自在無礙正顯緣起無分別理若善見者得智總持門不墮諸見不可廢一取一雙立雙亡雖總同時繁興不有縱各具別冥寂非無不可以有心知不可以無心會詳法界內無總別之文就果海中絕成壞之旨今依因門智照古德略以喻明六相義者一總相二別相三同相四異相五成相六壞相總相者譬如一舍是總相樣等是別相樣等諸緣和同作舍各不相違非作餘物故名同相樣等諸緣遞互相望一一不同名異相樣等諸緣一多相成名成相樣等諸緣各住自法本不作故名壞

相又椽即是舍爲椽獨能作舍若離椽舍即全不成故若得椽時即得舍故所以椽非是少力共成皆是全力故舍既即是椽餘瓦木等總並是椽若却椽即舍無故舍壞故不名瓦木等是故瓦木等即是此椽也若不即椽者舍即不成椽瓦木等皆不成今既並成故知相即耳椽即瓦木等一樣既爾餘一切緣例然是故一切緣起法不成即已成也別相者椽等諸緣別於總故若不別者總義不成由無別時即無總故以因別而得總故是故別者以總爲別也如椽即舍故名總相即是椽故名別相若不即舍不是椽若不即椽不是舍例如若不即總不名別若不即別不名總 是故真如一心爲總相能攝世出世間一切法故約攝諸法得總名能生諸緣成別

西十

五三

號法法皆齊爲同相隨相不等稱異門建立境界故稱成不動自位而爲壞又云一總相者一合多德故二別相者多德非一故三同相者多義不相違故四異相者多義不相似故五成相者由此諸義緣起成故六壞相者

諸緣各住自性不移動故此上六相義門是菩薩初地中觀通世間一切法門能入法界之宗不墮斷常之見若一向別逐行位而乖宗若一向同失進修而墮寂所以位位即佛階降宛然重重鍊磨本位不動斯則同異俱濟理事不虧因果無差迷悟全別欲論大旨六相還同夢裏渡河若約正宗十地猶如空中鳥跡若約圓修斷惑對治習氣非無理行相資闕一不可是以文殊以理印行差別之道無虧普賢以行會理根本之門不廢如上微細擇見真實識心可謂教觀相應境智冥合正助齊運目足更資則定可以繼先德之遺徽紹覺王之後裔矣

御錄宗鏡大綱卷十

夫言正唯識義約有幾種識答經論通辯有八種識一眼識二耳識三鼻識四舌識五身識六意識七末那識八阿賴耶識問此八種識行相如何答經論成立自有明文此八種識具三能變一異熟能變即第八識二思量能變即第七識三了別能變即前六識唯識論云識所變相雖無量種而能變識類別唯三一謂異熟即第八識多異熟性故二謂思量即第七識恒審思量故三謂了境即前六識了境麤相故論頌曰初阿賴耶識異熟一切種不可知執受處了常與觸作意受想思相應唯捨受是無覆無記觸等亦如是恒轉如瀑流阿羅漢位捨初能變識大小乘教名阿賴耶此識有能藏所藏執藏意故謂與雜染互爲緣故有情執爲自內我故問佛種從緣起者即是熏習義約法報化三身中是何佛種從緣起答是報身佛由熏成故以智爲種法身是無爲斷惑所顯不從種子生以法報具足能起化現即化身是法報之用

唯報佛性即是一切衆生聞熏種子且如世間甘露葉上露露潤濕滴入土中一滴成一連珠又更濕潤生長芽莖報佛性亦爾我等第六識見分及耳識見分如甘露葉如來大乘教法如似露露耳識第六識熏得大乘種子似潤濕落在第八識中如入土中生得連珠後數資熏至成自受用報身似更遇濕潤生起芽莖故知佛種全自熏成初學之人爭不仗於聞法之力且衆生雖有正因性須假緣因發起如大智度論云如經中說二因緣發起正見一者外聞正法二者內有正念又如草木內有種子外有雨澤然後得生若無菩薩衆生雖有業因緣無由發起然欲弘揚佛法剖析圓宗應須性相雙明總別俱辯故法華經偈云如是大果報種種性相義我及十方佛乃能知是事今宗鏡本意要理事分明方顯一心體用具足若有體而無用如有身而無手足若有用而無體如有手足而無身若無身手人相不具若無體用法身不圓釋摩訶衍論云自性清淨無漏性德從無

始來一向明白亦無垢累亦無染汙而以無明而熏習故即有垢累無明藏海從無始來一向闇黑亦無智明亦無白品而以本覺而熏習故即有淨用如是染淨但是假立染非實染淨非實淨皆是幻化無實自性故知染淨無體隨熏所成若雜熏習之緣決定無法可得若無第八識所熏之體萬法不成以前衆多義門成就唯識即知無有一法不從心化生隨善惡以熏成因修習而爲種似裏香之紙染芬香以勝馨如鱉魚之繩近鯉鱉而作氣况異熟本識堅住真心聞善法熏則淨種子增長因惡法發則染種子圓成是以內則爲因雖然本有外爲緣助須仗新熏遂能起果酬因爲凡作聖故經云佛種從緣起故知無法不熏成是以多聞熏習之功須親道友積學鍊磨之力全在當人不可虛度時光不勤妙行如木中火性是火正因未過人工不成火用如身中佛性是佛正因不偶淨緣難成妙用問心識無形無對云何說受熏之義答經明若熏若變俱不思議約隨緣鼓動

彰熏變之相以根本無明熏本覺時即本覺隨動故說為熏又本覺之體理雖不變由隨緣故故說為變雖然熏變染而不染雖不熏變不染而染莫可以心意測故云不思議熏靡可以文句詮故云不思議變 問阿賴耶識若常則無轉變若斷則不相續如何會通得合正理答不一不異非斷非常方契因緣唯識正理識論云此識非斷非常以恒轉故恒謂此識無始時來一類相續常無間斷是界趣生施設本故性堅持種令不失故轉謂此識無始時來念念生滅前後變異因滅果生非常一故可為轉識熏成種故恒言遮斷轉表非常猶如瀑流因果法爾 謂此識性無始時來剎那剎那果生因滅果生故非斷因滅故非常非斷非常是緣起理故說此識恒轉如流 問此識既云恒轉如流定有生滅去來否答此識不守自性隨緣變時似有流轉而實無生滅亦非去來如泄水起漚漚全是水華生空界華全是空識性未嘗去來虛空何曾生滅 又心無處所實無來去昔

所行處了了知見性自虛通體無去住不用除滅此心若識此心本是佛體不須怕今有不識心人將此為妄終日除滅亦不可得滅縱令得滅證聲聞果亦非究竟只如過去諸佛恒沙劫事見如今日真如之性靈通自在照用無方不可同無情物佛性是生氣物不可兀爾無知但無心量種種施為如幻如化如機關木人畢竟無有心量於一切處無執繫無住著無所求於一切時中更無一法可得問此阿賴耶識既為一切法因又稱引果只如因果之法為真實有為假施設答皆從識變是假施設論云謂此正理深妙離言因果等言皆假施設觀現在法有引後用假立當果對說現因觀現在法有酬前相假立曾因對說現果假謂現識似彼相現如是因果理趣顯然遠離二邊契會中道諸有智者應順修學釋云今明諸法自相離言謂觀三世唯有現法觀此現法有能引生當果之用當果雖無而現在法有引彼用者功能行者尋見現法之上有此功用觀此法果遂心變

作未來之相此似未來實是現在即假說此所變未來名為當果對此假當有之果而說現在法為因此未來果即觀現在法功能而假變也其因亦爾觀此現法有酬前之相即異熟變相等觀此所從生處而能變為過去實非過去而是現在假說所變為現法即對此假曾有過去因而說現在為果而實所觀非因非不因非果非不果且如於因性離言故非實有因有功能故非定不因果亦如是問此第八識為定是真是假答是真是假不可定執首楞嚴經云陀那微細識習氣成瀑流真非真恐迷我常不開演釋曰梵語阿陀那者此云執持識此識體淨被無明熏習水乳難分唯佛能了以不覺妄染故則為習氣變起前之七識瀑流波浪鼓成生死海若大覺頓了故則為無漏淨識執持不斷盡未來際作大佛事能成智慧海真非真恐迷者佛意我若一向說真則眾生不復進修墮增上慢以不染而染非無客塵垢故又外道執此識為我若言即是佛性真我則扶其邪執

有濫真修我若一向說不真則眾生又於自身撥無生斷見故無成佛之期是以對凡夫二乘前不定開演恐生迷倒不違如來密旨以此根本識微細難知故問此第八識於真俗二諦中俱建立否答染淨之本真俗俱存不達真異熟正唯識人多執俗有真無強生異見不知諸佛密意執遣相空理以為究竟此乃破偏計情執是護過遮詮便撥依他圓成悉作空華之相若無依圓本識及一切法皆則無體既非實有成大邪見論云外道毀謗染淨因果亦不謂全無但執非實故若一切皆非實有菩薩不應為不捨生死精勤修集菩提資糧誰有智者為除幻敵求石女兒用為軍旅故應信有能持種心依之建立染淨因果彼心即是此第八識 所以經云深信大乘不謗因果但真諦中以一切法不可得故言語道斷故心智路絕故或言一切法空此是第一義空不可得空非是外道斷空小乘但空等不可起龜毛兔角之心執蛇足鹽香之見問受生命終既依本識生時死時

復住何心答夫論生滅之事必住散動之心經云有念即魔網不動即法印魔網立生死之道法印成涅槃之門故知散亂寂靜二途皆依本識而有 問一切有情皆依食住即是第八識食約有幾種行相如何答識論云經說食有四種一者段食變壞為相謂欲界繫香味觸三於變壞時能為食事由此色處非段食攝以變壞時色無用故二者觸食觸境為相謂有漏觸緣取境時攝受喜等能為食事此觸雖與諸識相應屬六識者食義偏勝觸顯顯境攝受喜樂及順益捨資養勝故三者意思食希望為相謂有漏思與欲俱轉希可愛境能為食事此思雖與諸識相應屬意識者食義偏勝意識於境希望勝故四者識食執持為相謂有漏識由段觸思勢力增長能為食事此識雖通諸識自體而第八識食義偏勝一類相續執持勝故此四能持有情身命令不壞斷故名為食段食唯於欲界有用觸意思食雖徧三界而依識轉隨識有無眼等轉識有間有轉非徧恒時能持身命

謂無心定熟眠悶絕無想天中有間斷故設有六位隨所依緣性界地等有轉易故於持身命非徧非恒乃至由此定知異諸轉識有異熟識一類恒徧執持身命令不斷壞世尊依此故作是言一切有情皆依食住 增一經云世尊告阿那律曰一切諸法由食而住在眼以眼為食耳以聲為食鼻以香為食舌以味為食身以細滑為食意以法為食涅槃以無放逸為食爾時佛告諸比丘如此妙法夫飲食有九事人間有四食一段食二更樂食三念食四識食復有五種是出世間食一禪食二願食三念食四八解脫食五喜食是出世間之表當共專念捨除四種之食求辦出世之食所以維摩經云迦葉住平等法應次行乞食為不食故應行乞食為壞和合相故應取搏食為不受故應受彼食斯皆是破五陰法成涅槃食間住滅定者於八識中滅何等識答但滅六識以第八識持身故論云契經說住滅定者身語心行無不皆滅而壽不滅亦不離煖根無變壞識不離身若無此

識住滅定者不離身識不應有故 問小乘入滅盡定云何不能現其威儀答小乘是事滅大乘是理滅如清涼疏云一切法滅盡三昧智通者謂五聚之法皆當體寂滅故斯即理滅不同餘宗滅定但明事滅唯滅六七心本心所法不滅第八等但事滅故不能即定而用證理滅故定散無礙由即事而理故不礙滅即理而事故不礙用是以經云雖念念入而不廢菩薩道等亦非心定而身起用亦不獨明定散雙絕但是事理無礙故七地中云雖行實際而不作證能念念入亦念念起及淨名經云不起滅定現諸威儀皆斯義也又古師云若大乘滅定由具五蘊有第八識及第七淨分末那平等性智在而能引起種種威儀小乘唯有色行二蘊前六識已滅以小乘所現威儀事須意識始能引起既無意識則無運用之功與大乘有異已上猶是約行相分別若就理而論威儀即定定即威儀以色心其已久如故問識種即是命根者以何義為根答論云然依親生此識種子由業所

引功能差別住時決定假立命根以此種子為業力故有持一報之身功能差別令得決定若此種子無此功能身便爛壞 故種子為命根餘現行色心等非命根不恒續故非業所引故然業正牽時唯牽此種子種子方能造生現行非謂現行名命根故唯種是根又夫命根者依心假立命為能依心為所依命之依心如情之依心矣 問淨名經云從無住本立一切法無住本即阿賴耶識云何說此識為一切法本答此識建立有情無情發生染法淨法若有知有覺則眾生界起若無想無慮則國土緣生因染法而六趣迴旋隨淨法而四聖階降可謂凡聖之本身器之由了此識原何法非悟證斯心性何境不真可謂絕學之門棲神之地矣 問至聖垂慈覺王應跡以廣長之舌相出誠實之微言於無名相中布難思之教海以假名相說演無盡之義宗且如第八識心本無名相隨位立號因執得名至何位次之中而捨虛假之稱答唯識論云第八識雖諸有情皆悉成就而

隨義別立種種名謂或名心由種種法熏習種子所積集故或名阿陀那執持種子及諸色根而不壞故或名所知依能與染淨所知諸法為依止故或名種子識能徧任持世出世間法種子故此等諸名通一切位或名阿賴耶識藏一切雜染品法令不失故我見等執藏以為自內我故此名唯在異生有學非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故或名異熟能引生死善不善業異熟果故此名唯在異生二乘諸菩薩位非如來地猶有異熟無記法故或名無垢識最極清淨諸無漏法所依止故此名唯在如來地有菩薩二乘及異生位持有漏種可受熏習未得善淨第八識故如契經偈說如來無垢識是淨無漏界解脫一切障圓鏡智相應阿賴耶識名過失重故最初捨故此中偏說異熟識體菩薩將得菩提時捨聲聞獨覺入無餘依涅槃時捨無垢識體無有捨時利樂有情無盡時故心等通故隨義應說 天台淨名疏云一法異名者諸經異名說真性實相或言一實諦或

言自性清淨心或言如來藏或言如如或言實際或言實相般若或言一乘或言即是首楞嚴或言法性或言法身或言中道或言畢竟空或言正因佛性性淨涅槃如是等種種異名此皆是實相之異稱故大智論偈云般若是一法佛說種種名隨諸衆生類爲之立異字大涅槃經云如天帝釋有千種名解脫亦爾多諸名字又云佛性者有五種名故皆是赴機利物爲立異名也而法體是一未曾有異如帝釋千名名雖不同終是目於天主豈有闕異名故而言非實相理如人供養帝釋毀僑師迦供養僑師迦毀於帝釋如此供養未必得福末代弘法者亦爾或信賴耶自性清淨心而毀畢竟空或信畢竟空無所有毀賴耶識自性清淨心或言般若明實相法華明一乘皆非佛性此之求福豈不慮禍若知名異體一則隨喜之善徧於法界何所誣乎 問因相立名因名顯相名已廣辯識相如何答詮表呼召目之爲名行狀可觀號之曰相第六分別事識是名取境染心是相第

七現識是名無明熏妄心是相第八藏識是名心清淨是相第九真識是名體性不改是相斯皆是無名之名無相之相何者以名相不出心境故是以心無自性因境而生境無自性因心而有則張心無心外之境張境無境外之心若互奪兩亡心境俱泯若相實並立心境宛然此乃無性而空空而不空無性而有有而不有之有有顯一如不空之空空成萬德可謂摧萬有於性空蕩一無於畢竟矣 問諸心識中何識堅牢不爲諸緣之所飄動答世間無有一法不從緣生緣生之法悉皆無常唯有根本心不從前際生不從中際住不於後際滅實爲萬有之根基諸佛之住處是以喻之如鏡可以精鑒妍醜深洞玄微仰之爲宗猶乎巨浸納川太虛含像密嚴經云心有八種或復有九與無明俱爲世間因世間悉是心心法現是心心法及以諸根生滅流轉爲無明等之所變異其根本心堅固不動世間因緣有十二分若根若境能生所生剎那壞滅從於梵世至非非想皆

因緣起唯有如來離諸因緣內外世間動不動法皆如瓶等壞滅爲性又頌云汝等諸佛子云何不見聞藏識體清淨衆身所依止或具三十二佛相及輪王或爲種種形世間皆悉見譬如淨空月衆星所環繞諸識阿賴耶如是身中住譬如欲天主侍衛遊寶宮江海等諸神水中而自在藏識處於世當知亦復然如地生衆物是心多所現譬如日天子赫奕乘寶宮旋繞須彌山周流照天下諸天世人等見之而禮敬藏識佛地中其相亦如是十地行衆行顯發大乘法普與衆生樂常讚於如來在於菩薩身是即名菩薩佛與諸菩薩皆是賴耶名佛及諸佛子已受當受記廣大阿賴耶而成於正覺密嚴諸定者與妙定相應能於阿賴耶明了而觀見佛及辟支佛聲聞諸異道見理無怯人所觀皆此識種種諸識境皆從心所變瓶衣等衆物如是性皆無悉依阿賴耶衆生迷惑見以諸習氣故所取能取轉此性非如幻陽談及毛輪非生非不生非空亦非有譬如長短等離一即皆無

智者觀幻事此皆唯幻術未曾有一物與幻而同起幻滅及毛輪和合而可見離一無和合過未亦非有幻事毛輪等在在諸物相此皆心變異無體亦無名世中迷惑人其心不自在妄說有能幻幻成種種物幻師翫弄等所作衆物類種種若去來此見皆非實如鐵因磁石所向而轉移藏識亦如是隨於分別轉一切諸世間無處不周徧如日摩尼寶無思及分別此識徧諸處見之謂流轉不死亦不生本非流轉法定者勤觀衆生死猶如夢是時即轉依說名爲解脫此即是諸佛最上之教理審量一切法如秤如明鏡又如大明燈亦如試金石遠離於斷滅正道之標相修行妙定者至解脫之因永離諸雜染轉依而顯現問本識與諸識和合同起同滅至轉依位諸煩惱滅唯本識在如何分別滅不滅之異答攝大乘論云若本識與非本識共起共滅猶如水乳和合云何本識不滅非本識滅譬如於水鵝所飲乳釋云譬如水乳雖和合鵝飲之時唯飲乳不飲水故乳雖盡而水

不竭本識與非本識亦爾雖復和合而一滅一住問此根本識心既稱爲一切法體又云常住不動只如萬法即此心有離此心有若即此心萬法遷變此心云何稱爲常住若離此心復云何得爲一切法體答開合隨緣非即非離以緣會故合以緣散故開開合但緣卷舒無體緣但開合緣亦本空彼此無知能所俱寂密嚴經偈云譬如金石等本來無水相與火共和合若水而流動藏識亦如是體非流轉法諸識共相應與法同流轉如鐵因磁石周廻而轉移二俱無有思狀若有思覺賴耶與七識當知亦復然習繩之所繫無人而若有普徧衆生身周行諸陰趣如鐵與磁石展轉不相知 問若不立此第八識有何等過答有大過失一切染淨法不成俱無因故識論云若無此識持煩惱種界地往還無染心後諸煩惱起皆應無因餘法不能持彼種故若諸煩惱無因而生則無三乘學無學果諸已斷者皆應起故又若無此識持世出世清淨道種異類心後起彼淨法皆應無因

又出世道初不應生無法持彼法爾種故初不生故後亦不生是則應無三乘道果若無此識持煩惱種轉依斷果亦不得成謂道起時現行煩惱及彼種子俱非有故染淨二心不俱起故道相應心不持彼種自性相違如涅槃故餘法持種理不成故既無所斷能斷亦無依誰由誰而立斷果若由道力後惑不生立斷果者則初道起應成無學後諸煩惱皆已無因永不生故許有此識一切皆成唯此能持染淨種故證此識有理趣無邊惡厭繁文略述綱要則有此識教理顯然諸有智人應深信受 實際理地不受一塵佛事門中不捨一法若欲學諸佛方便須具菩薩徧行一一洞明方成大化如上廣引藏識之文祖佛所明經論共立第八本識真如一心廣大無邊體性微細顯心原而無外包性相以該通擅持種之名作總報之主建有情之體立涅槃之因居初位而總就賴耶處極果而唯稱無垢稱本後之智地成自他之利門隨有執無執而立多名據染緣淨緣而作衆體

孕一切而如太虛包納現萬法而似大地發生則何法不收無門不入但以迷一真之解作第二之觀初因覺明能了之心發起內外塵勞之相於一圓湛析出根塵聚內四大為身分外四大為境內以識情為垢外因想相成塵無念而境觀一如有想而真成萬別若能心融法界境豁真空幻翳全消一道明現可謂裂迷途之綴網抽覺戶之重關惺夢醒而大覺常明狂性歇而本頭自現 夫第二能變識者識論頌云次第二能變是識名末那依彼轉緣彼思量為性相四煩惱常俱謂我癡我見并我慢我愛及餘觸等俱有覆無記攝隨所生所繫阿羅漢滅定出世道無有乃至應知此意但緣藏識見分非餘彼無始來一類相續似常似一故恒與諸法為所依故此唯執彼為自內我故 問此第七識云何離眼等識別有自體出何經文答論云聖教正理為定量故謂薄伽梵處處經中說心意識三種別義集起名心思量名意了別名識是三別義如是三義雖通八識而隨勝顯

第八名心集諸法種起諸法故第七名意緣藏識等恒審思量為我等故餘六名識於六別境竊動間斷了別轉故如入楞伽頌說藏識說名心思量性名意能了諸境相是說名為識釋云雖通八識皆名心意識而隨勝顯第八名心為一切現行熏集諸法種現行為依種子識為因能生一切法故是起諸法第七名意者因中有漏唯緣我境無漏緣第八及真如果上許緣一切法故餘六識名識於六別境體是竊動有間斷法了別轉故易了名竊轉易名動不續名間各有此勝各別得名又論云謂契經說不共無明微細恒行覆蔽其實若無此識彼應非有謂諸異生於一切分恒起迷理不共無明覆真實義障勝慧眼如有頌說真義心當生常時為障礙俱行一切分謂不共無明是故契經說異生類恒處長夜無明所蒙惛醉纏心曾無醒覺若異生位有暫不起此無明時便違經義謂異生位迷理無明有行不行不應理故此依六識皆不得成應此間斷彼恒緣故許有末那便

無此失 問若無末那有何等過答若無第七則無凡可厭無聖可欣凡聖不成染淨俱失論云是故定應別有此意又契經說無想有情一期生中心心所滅若無此識彼應無染謂彼長時無六轉識若無此意我執便無乃至故應別有染汙末那於無想天恒起我執由斯賢聖同訶厭彼又契經說異生善染無記心識恒帶我執若無此識彼不應有謂異生類三性心時雖外起諸業而內恒執我由執我故令六識中所起施等不能亡相故瑜伽說染汙末那為識依止彼未滅時相了別縛不得解脫末那滅已相縛解脫言相縛者謂於境相不能了達如幻事等由斯見分相分所拘不得自在故名相縛依如是義有伽陀言如是染汙意是識之所依此意未滅時識縛終不脫釋云於無想天恒起我執由斯賢聖同訶厭彼者有第七於彼起我執是異生故出定已後復沉生死起諸煩惱聖賢訶彼若無第七不應訶彼無過失果由執我故令六識中所起施等不能亡相者此我外

緣行相羸動非第七起由第七故第六起此全由七生增明爲論第六識中我執體有間斷通三性心間雜生故第七不緣外境生故已上略錄第七末那諸教同詮羣賢共釋創入道者此意須明是起凡聖之因宜窮體性乃立解惑之本可究根原迷之則爲人法執之愚悟之則成平等性之智於諸識內獨得意名向有漏中作無明主不間不斷無想定治而不消常審常恒四空天避而還起雖有覆而無記不外執而內緣常起現行能蔽真而障道唯稱不共但成染而潤生是以欲透塵勞須知要徑將施妙藥先候病原若細意推尋冥心體察則何塵而不出何病而不消斷惑之門斯爲要矣 第三能變者唯識論頌云次第三能變差別有六種了境爲性相善不善俱非此三能變是了別境識自證分是了別性見分是了別相 識論云隨六根境種類異故或名色識乃至法識隨境立名順識義故謂於六境了別名識色等五識唯了色等法識通能了一切法 問於眼等六

識中有幾分別答略有三種一自性分別唯緣現在所緣諸行自相行分別所緣行即五塵也自相行如色以青爲行相眼識緣時亦任運作青行相名自行又自相即能緣行簡共相行如緣青時即緣黃不著二隨念分別於昔曾所受諸行追念行分別唯緣過去三計度分別於去來今不現前思構行分別即非有計有是非量境然約三世計度不定一世又雜集論於三分別中復有七種分別一謂於緣任運分別謂五識身如所緣相無異分別於自境界任運轉故二有相分別謂自性隨念二種分別取過現境種種相故三無相分別謂希求未來境行分別四尋求分別五伺察分別六染汙分別七不染汙分別此四分別皆用計度分別以爲自性所以者何以思度故或時尋求或時伺察或時染汙或不染汙種種分別問前三分別於八識中幾識能具答八識中唯第六識具三分別自第七識唯有自性分別以緣現在故或可末那亦有計度以計度執我故若論體性計度以

慧爲性隨念以念爲性眞法之中既無虛妄八識所以無此分別

御錄宗鏡大綱卷十一

問八識中各具幾分別答第六識具廣畧十種分別前五識唯自性任運二種分別五識於自境界任運轉故第七識具計度染汙有相三種分別第八識同前五識得有自性任運分別

第二

問何故五識無分別執耶答夫言執者須是分別籌度之意方堅執五識雖有慧而但任運不能分別籌度故五無執唯第六也問眼見色時爲是眼見爲是識見答雜集論云非眼見色亦非識等以一切法無作用故由有和合假立爲見故稱眼能見色又識之於根乍出乍入如鹿在網猶鳥處籠啄一捨一周而復始無暫休息識在根籠亦復如是或在於耳或在於眼來去無定不可執常雖復無定相續不斷何爲不斷以妙用無間故若凡夫爲色塵所縛不得自在若見一法則被一法礙不能圓通法界是以金剛經云若菩薩心住於法而行布施如人入闇則無所見首楞嚴經云由塵發知因根有相相見無性猶若交蘆由塵發知者即見分因

根有相者即相相見無性者心境互生各無自體心不自立由塵發知境不自生因根有相二虛相倚猶若交蘆知見立知即無明本知見無見斯即涅槃但了了見無可見無可見即通法界見即是涅槃若了了聞無可聞無可聞即通法界聞即是涅槃一切諸法本來涅槃以分別心妄見所隔不知自識翻作無明又首楞嚴經云緣見因明暗成無見不明自發若不假明暗等見見色之時則見餘根若離念徧法界見鐵圍山一切相皆不能蔽若六根伏則不得六根相如十人患瞽共見空華一人眼可則不見餘九人還見各自除妄見則不得一切相物物皆真又十箇空華一人能見十人眼可餘華總亡但一妄除皆不見諸相一相則一切相爲一切相皆我心起是知一瞽在目千華競飛一妄動心諸塵併起若能離念則當處坐道場轉大法輪俱成佛道問根塵所對現證分明如何圓通得入空理答眼對色塵無而有見異熟業果不可思議唯智所知非情所測諸法

第三

二

實性親證方明有見有聞世俗心量若約真諦根境俱空且如世俗門中見無自性如眼勝義根如火既能發識又能照境識如人能了別境如物故知無根不能發識無識不能了境無境不能起見三法和合方成見性則見性無從和合非有如思益經偈云悉見十方國一切衆生類而於眼色中終不生二相諸佛所說法一切能聽受而於耳聲中亦不生二相能於一心中知衆生諸心自心及彼心此二不分別廣百門論破根境云云眼等根塵若執實有理必不然所以者何達比量故謂眼非見如耳等根耳亦非聞如鼻等根鼻不能嗅如舌等根舌不能嘗如身等根身不能覺如上諸根一切皆由造色性故或大種故或業果故又眼等根皆有質礙故可分析悉令歸空或無窮過是故不應執爲實有但是自心隨因緣力虛假變現如幻事等俗有真無又破情品云眼爲到色見耶不到色見耶若眼去到色乃見者遠色應遲見近色應速見何以故去法爾故而今近瓶遠月一

第三

三

時見是故知眼不去若不去則無和合復次若眼力不到色而見者何故見近不見遠遠近應一時見故知見性無從諸根例爾如還源集自他觀門云兩身為自他彼身為他已身為自一身復為自他色身為他心即為自心復為自他心即為他智即為自智復有自他有所得智為他無所得智為自無所得智復有自他淨智為他是淨亦淨為自觀身實相觀佛亦然稽首如空無所依心淨已度諸禪定無住則無本覺此名為佛假名名為佛亦無佛可成無成可成無出可出是名佛出無所見了了見了見無所見但有名字名字性空無所有鏡像如虛空虛空如鏡像色心如虛空虛空如色心心色心如鏡像鏡像身無二亦復非是一若能如是解諸佛從中出諸佛唯有名如空應響聲無心究竟道法法自然平平處處亦無平無平作平說此中言語斷心行處亦滅已上六識之相總成三業之門未轉依中隨流徇境發雜染之種結生死之根至轉依位真真返流正理相應現妙觀

察心決四生之殺網為成所作智起三輪之化原一體匪移千差自別迷之枉遭沈沒念成凡悟之本自圓明心心證聖經中又明有九種識以兼識性故或以第八染淨別開故言九識非是依他體有九亦非體類別有九識九識者以第八染淨別開為二以有漏為染無漏為淨前七識不分染淨以俱是轉識攝故第八既非轉識獨開為二謂染與淨合前七種故成九識如楞伽經頌云由虛妄分別是有識生八九識種種如海泉波浪又金剛三昧經云爾時無住菩薩而白佛言世尊以何利轉而轉眾生一切情識入菴摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入菴摩羅何以故一切眾生本覺常以一覺覺諸眾生今彼眾生皆得本覺覺諸情識空寂無生何以故決定本性本無有動論釋云一切情識則是八識菴摩羅者是第九識古德云一切唯心造者然其佛果契心則佛亦心造謂四智菩提是淨八識之所造故若取根本即淨第八若依真諦三藏此佛淨識稱為

第九名阿摩羅識唐三藏云此翻無垢是第八異熟謂成佛時轉第八成無別第九若依密嚴文具說之經云心有八識或復有九又云如來清淨藏亦名無垢智即同真諦所立第九以出障故不同異熟為九有故古釋云阿摩羅識有二種一者所緣即是真如二者本覺即真如智能緣即不空藏所緣即空如來藏若據通論此二並以真如為體華嚴論明解深密經說九識為純淨無染識如瀑流水生多波浪諸波浪等以水為依五六七八等皆以阿陀那識為依故又云如是菩薩雖由法住智為依止為建立故此經意今於識處便明識體本唯真智故如彼瀑流不離水體而生波浪又如明鏡依彼淨體無所分別含多影像不礙有而常無故如是自心所現識相不離本體無作淨智所現影相都無自他內外等執任用隨智無所分別又經云阿陀那識甚深細深細者引彼凡流就識成智不同二乘及漸始菩薩破相成空不同凡夫繫而實有不同彼故不空不有何法不空為

智能隨緣照機利物故何法不有為智正隨緣時無性相故無生住滅故華嚴經則不然但彰本身本法界一真之根本智佛體用故混真性相法報之海直為上上根人頓示佛果德一真法界本智以為開示悟入之門不論隨妄而生識等如法華經以佛智慧示悟衆生使得清淨出現於世故不為餘乘若二若三今宗鏡大意亦同此說但先標諸識次第權門然後會同真智然不即識亦不離識但見唯識實性之時方鑒斯旨似寶鏡普臨衆像若海印頓現森羅萬法同時更無前後

又楞伽經云有三種識謂真識現識及分別事識譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因又諸識有三種相謂轉相業相真相乃至譬如泥團微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是如是大慧轉識滅識真相若異者滅識非因若不異者轉識滅識亦應滅而自真相實不滅是故大慧非自真相識滅但業相滅若自真相

滅者滅識則滅大慧滅識滅者不異外道斷見論議大慧彼諸外道作如是論謂攝受境界滅識流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷釋云入楞伽經直明自真相本覺之心不藉妄緣性自神解名自真相是依異義門說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異故亦得名為自真相是依不異義門說又識有二種生謂流注生及相生所言真識是根本無明所熏本覺真心現識是阿賴耶識分別事識是意識經云妙嚴菩薩白佛言世尊麤相意識細相意識以何為因以何為緣佛言如是麤細意識以現鏡識而為其因以六塵境為緣相續而轉故又三細中麤是現識七識中細是意識第六意識分別六塵必依末那為所依根意識是能依末那是所依

此楞伽經凡明幾識即有二門一者畧說門二者廣說門如是二門中三本各異說謂一本分流楞伽中作如是說大慧畧說有三種識廣說有八相何等為三謂真識現識分別事識又一本分流楞伽中作如是說大慧

廣說有八種畧說有二種何等為二一者了別識二者分別事識又一本分流楞伽中作如是說大慧畧說有四種廣說有七種識云何為四業識轉識現識分別事識如是三經直是真說當應歸依初契經中第一真識直是根本無明所熏本覺真心第二現識直是現相阿賴耶識第三分別事識直是意識麤分意識細分即末那故中契經中作如是說第一了別識直是現相阿賴耶識第二分別事識直是意識義如前說同說末那後契經中四種識法文相明故且畧不說言七識者末那意識總為一故麤細雖別唯一識故法界法輪契經中作如是說第六意識分別六塵境界時中必依末那為所依根方得生起是故意識當是能依彼末那識當是所依也

又華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得神通者堪能昇往乃表心地法門無心無證者方能昇也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識波浪動欲明達境心空海亦自寂心境俱

寂事無不照猶如大海無風日月森羅煥然明白此經意直為根熟頓說種子業識為如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦為異彼般若修空菩薩空增勝者故直明識體本性全真便明識體即成智用如彼大海無風即境像便明心海法門亦復如是了真即識成智此經異彼深密經意別立九識接引初根漸令留惑長大菩提故不令其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是入惑之初門楞伽維摩直示惑之本實楞伽即明八識為如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然淨名與楞伽同深密經文與此二部少別當知入胎出胎少年老年乃至資生住處若色若空若性若相皆是自識唯佛能知 如入楞伽經云大慧復有餘外道見色有因妄想執着形相長短見虛空無形相分劑見諸色相異於虛空有其分劑大慧虛空即是色以色大入虛空故大慧色即是虛空依此法有彼法依彼法有此法故以依色分別虛空依虛空分別色故大慧四大種性自相各別不住虛

空而四大中非無虛空大慧兔角亦如是因牛角有言兔角無大慧又彼牛角析為微塵分別微塵相不可得見彼何等何等法有何等何等法無而言有耶無耶若如是觀餘法亦然大慧汝當應離兔角牛角虛空色異妄想見等大慧汝亦應為諸菩薩說離兔角等相大慧汝應當知自心所見虛妄分別之相大慧汝當於諸佛國土中為諸佛子說汝自心現見一切虛妄境界爾時世尊重說偈言色於心中無心依境見有內識眾生見身資生住處心意與意識自性及五法二種無我淨如來如是說長短有無等展轉互相生以無故成有以有故成無分別微塵體不起色妄想但心安住處惡見不能淨非妄智境界聲聞亦不知如來之所說自覺之境界攝大乘論云又此識皆唯有識都無義故此中以何為喻顯示應知夢等為喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了知一切時處皆唯有識夫從心

現境結業受生不出三細業相轉六麤智相相執取相計名字相起業相業繫苦相九相之法如石壁釋云唯一夢心喻如有一人忽然睡著作夢見種種事起心分別念念無間於其違順深生取著為善為惡是親是疎於善於親則種種惠利於惡於疎則種種陵損或有報恩受樂或有報怨受苦忽然覺來上事都遺如有一人者即真如一心也忽然睡著者即不覺無明忽起也作夢者最初三細業識相也見者第二轉識相也種種事者第三現識相也起心分別者最初六麤境智相也念念無間者第二相續相也於其違順深生取著者第三執取相也為善為惡是親是疎者第四計名字相也於善於惡得損益者第五起業相也受苦樂報者業繫苦相也忽然覺來上事都遺者即覺唯心得入宗鏡故云佛者覺也如睡夢覺如蓮華開 如上依經論分別諸識開合不同皆依體用約體則無差而差以全用之體不礙用故約用則差而無差以全體之用不失體故如舉海成波不失海舉波成海

不礙波非有非無方窮識性不一不異可究
心原如古德云約諸識門雖一多不定皆是
體用緣起本末相收本者九識末者五識從
本向末寂而常用從末向本用而常寂寂而
常用故靜而不結用而常寂故動而不亂靜
而不結故真如是緣起動而不亂故緣起是
真如真如是緣起故無涅槃不生死即八九
為六七緣起是真如故無生死不涅槃即六
七為八九無生死不涅槃故法界皆生死無
涅槃不生死故法界皆涅槃法界皆涅槃故
生死非雜亂法界皆生死故涅槃非寂靜生
死非雜亂衆生即是佛涅槃非寂靜佛即是
衆生是以法界違故說涅槃是生死即理隨
情用法界順故說生死是涅槃即情隨理用
如此明時說情非理外理非情外情非理外
故所以即實說六七為八九實者體也理非
情外故所以即假說八九為六七假者用也
以假實無礙故入法俱空以體用無礙故空
無可空入法俱空故說絕待空無可空故言
妙用如斯說者亦是排情之言論其至實者

不可以名相得至極者不可以二諦辯不可
以名相得故非言像能詮不可以二諦辯故
非有無能說故云至理無言賢聖默然言語
道斷心行處滅正可以神會不可以心求問
覺海澄源一心湛寂云何最初起諸識浪答
雖云識浪起處無從無始無生能窮識性只
謂不覺忽爾念生猶若澄瀾欻然風起不出
不入洶涌之洪浪滔天非內非外顛倒之狂
心徧境起信論云以不知真法一故心不相
應忽然念動名為無明此是現根本無明最
極微細未有能所王數差別故云不相應非
同心王心所相應也唯此無明為染法之原
最極微細更無染法能為此本故云忽然念
起也無明之前無別有法為始集之本故云
無始則是忽然義非約時節以說忽然而起
無初故也又釋摩訶衍論云不如實知真如
法一故不覺心起者即是顯示根本不覺之
起因緣根本不覺何因緣故得起而有因不
如故得起而有何等法中而不如耶謂三法
中而不如故言不如者當有何義謂違逆義

故云何三法一者實知一法二者真如一法
三者一心一法是名為三實知法者謂一切
覺即能達智真如法者謂平等理即所達境
一心法者謂一法界即所依體於此三法皆
違逆故無明元起是故說言謂不如實知真
如法一故不覺心起又論云以無明熏力不
覺心動最初成其業識因此業識復生轉識
等論釋云最初不覺稱為第一業相能見所
見無有差別心王念法不可分析唯有精動
隱流之義故名為業如是動流只由不覺第
二轉相以業相念為所依故轉作能緣流成
了相第三現相以了別轉為所依戲論境界
具足現前所緣相分圓滿安布依此見分現
彼相分又動相者動為業識理極微細謂本
覺心因無明風舉體微動微動之相未能外
緣即不覺故謂從本覺有不覺生即為業相
喻如海微波從靜微動而未從此轉移本處
轉相者假無明力資助業相轉成能緣有能
見用向外面起即名轉相雖有轉相而未能
現五塵所緣境相喻如海波浪假於風力兼

資微動從此擊波轉移而起現相者從轉相而成現相方有色塵山河大地器世間等

如楞伽經云諸識有三種相謂轉相業相真相言真相者本覺真心不藉妄緣名自真相業相者根本無明起靜令動動為業識極微

三

十二

細故轉相者是能見相依前業相轉成能緣雖有能緣而未能顯所緣境故現相者即境界相依前轉相能現境故又云頓分別知自心現身及身安立受用境界如次即是根身外器色等五境以一切時任運現故此是三細即本識故最初業識即為初依生起門為次第故又遠劫來時無初始過未無體熏習唯心妄念為初違真起故又從靜起動名之為業從內趣外名之為轉真如之性不可增減名為真相亦名真識此真識即業轉現等三性即神解性不同虛空通名識亦名自相不藉他成故亦名智相覺照性故所以云本覺真心不藉妄緣以真心之體即是本覺非動轉相是覺性故 又楞伽經云大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊諸識有幾種生住滅佛

告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流

注生住滅相生住滅古釋云言流注者唯目

第八三相微隱種現不斷名為流注由無明

緣初起業識故說為生相續長劫故名為住

到金剛定等覺一念斷本無明名流注滅相

生住滅者謂餘七識心境顯故名為相雖

七緣八望六為細具有四惑

四亦云羶故依彼現識自種諸境緣合生七

說為相生長劫熏習名為相住從末向本漸

伏及斷至七地滿名為相滅依前生滅立迷

悟依依後生滅立染淨依後短前長事分二

別即是流注生住滅相生住滅是以海水得

風變作波濤之相心水遇境密成流注之生

前波引後波鼓滄溟而不絕新念續舊念騰

心海以常與從此汨亂澄源昏沉覺海是知

因真起妄不覺無明之動搖如從水成波全

是外風之鼓擊內外和合因緣發萌遂成能

見之心便現所觀之境因照而俄生智鑑因

智而分別妍媸從此取捨情分愛憎心變於

五塵境執著堅牢向六情根相續不斷因茲

愛河浪底沉溺無憂欲火燄中焚燒罔懼甘

心受黑城之極苦不覺不知沒命貪夢宅之

浮榮難惺難悟若能了最初一念起滅何從

頓入無生復本真覺則塵塵寂滅六趣之籠

檻難羈念念虛玄九結之網羅休絆猶如巨

海風息不起微漣察動相之本空見緣生之

無體則窮源濕性湛爾清冷萬像森羅煥然

明白 問心識二名有何勝劣答心是如來

藏心真如之性識是性之所生無有一法不

從真心性起故首楞嚴經云諸法所生唯心

所現心是本即勝識是依即劣如圓覺疏云

生法本無一切唯識識如幻夢但是一心問

設使識無其體云何得是心乎答以識本是

心所成故故識無體則是一心何異境從識

生攝境歸識若通而論之則本是一心心變

為識識變諸境由是攝境歸識攝識歸心也

問前已廣明識相如何是智答分別是識無

分別是智如大寶積經云佛言所言識者謂

能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香舌所

知味身所知觸意所知法是名為識所言智

者於內寂靜不行於外唯依於智不於一法而生分別及種種分別是名為智又舍利弗從境界生是名為識從作意生是名為識從分別生是名為識無取無執無有所緣無所了別無有分別是名為智又舍利弗所言識者住有為法何以故無為法中識不能行若能了達無為之法是名為智 問心王妙義已斷纖疑心所之門如何指示答心所六位都有五十一法徧行有五別境有五善有十一根本煩惱有六隨煩惱有二十不定有四此六位中根隨煩惱過患尤深開惡趣門障菩提道若如實知現在一塵一念悉是自心終不更故起心貪取前境所以實藏論云一切如幻其幻不實知幻是幻守真抱一如是則智燈常照業海自枯究竟住於無過咎真唯識性之實際於實際中不見有一法若生若滅若合若散所以寂調音所問經云寂調音天子言文殊師利為有煩惱故調伏為無煩惱故調伏文殊師利言天子喻如有夢為毒蛇所螫此人為苦所逼即於夢中而服解

藥以服藥故毒氣得除天子於意云何此人實為所螫否耶天子言不也文殊師利言彼毒實為除否耶天子言文殊師利如實不被醫除亦如是文殊師利言天子一切聖賢調伏亦復如是天子汝作是言為有煩惱故調伏無故調伏者天子如我與無我有煩惱無煩惱亦復如是乃至一切法無我以無主故一切法無主與虛空等故一切法無來無所依故一切法無去無棄窟故一切法無住無所安立故一切法無安立生即滅故一切法無為以無漏故一切法無受究竟調伏故大莊嚴法門經云文殊師利見此大眾於金色女無染心已問金色女言汝今煩惱置在何處令諸王子乃至居士等不生染心金色女言一切煩惱及眾生煩惱皆住智慧解脫之岸如如法界平等法中彼諸煩惱非有生非有滅亦不安置如中觀論偈云染法染者一法云何合染法染者異異法云何合古釋煩惱為能染眾生是所染一即能所不成異即如同水火俱無合義止觀云若一念煩惱

心起具十法界百法不相妨礙雖多不有雖一不無多不積一不散多不異一不同多即一一即多亦如初燈與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達煩惱性空則四種瀑流即是四流謂欲流有流見流無明流唯正法行日之能竭七重慢慢過慢過慢我慢因平等慧風之所摧能害所害俱消自縛他縛同解緣猶蓮華上之水歷事若虛空中之風一切時中常居宗鏡見萬法無異如太虛空因分別識生名色影現分別不起名色本虛向性空地中美惡平等 故淨名疏云但除其病不除其法者即是明其去取也有師解言如人眼病見空中華眼病差時即無華可除眾生亦爾妄見諸法但除妄惑妄惑若滅則無法可除此是本無法義何謂不除法也今言一切眾生悉具十法界法無明不了觸處病生若有智慧無礙自在悉為佛事譬如火是燒法若觸燒痛謹慎不觸即是除病不可除火若除此火則失溫身照闇成食之能十二因緣三道之法即十二因緣中惡業苦三道亦爾此有去

取法不同除也又火能燒人得法術者出入無礙不須除火也故八萬四千煩惱凡夫為之受惱諸佛菩薩以為佛事也問色法有幾義答有四義百法云一識所依色唯屬五根二識所緣色唯屬五塵三總相而言質礙名色四別相而言有二一有對二無對此一切色法因緣似有體用俱虛不可執有執無違於法性又不相應行法有二十四一得諸法成就就不失二命根謂第八識連持色心三家同分謂一類有情自體相似四異生性謂由二障趣類各別五無想定謂想等不行令身安和六滅盡定謂六七心聚皆悉滅盡七無想定謂修無想定感彼天果八名身能詮諸法自性九句身能詮諸法差別十文身能為上二所依十一生謂先無今有十二住謂有位暫停十三老謂住別前後亦有名異十四無常謂今有後無十五流轉謂因果相續十六定異謂因果差別十七相應謂因果事業和合而起十八勢速謂諸有為法流轉迅疾十九次第謂諸法有教令不紊亂二十時謂諸法分限二十一方謂色處分劑二十二數謂諸法數量二十三和合謂諸行緣會二十四不和謂得等二十四法不與心合謂諸行緣乖謂得等二十四法不與心王心所色法無為法四位相應雖不與四位相應然皆是心之分位亦不離心變但應信受諸法惟心問有為門中已明王所無為法內如何指陳答諸經論有六種無為一虛

空無為二擇滅無為三非擇滅無為四不動無為五想受滅無為六真如無為此六無為地前菩薩識變即是有漏至地上後得智變即無漏若依法性出體者各皆依真如實德也問如何聖教說真如實耶答今言有者不是真如名實有但說有即是遣惡取空故說有體是妙有真空故言非空非有問如何聖教說真空為空耶答謂破執真如心外實有故說為空即空其情執即不空其真如空也又釋摩訶衍論云無為有四一真如無為二本覺無為三始覺無為四虛空無為有為法有五種一者根本無明有為二者生相有為三者住相有為四者異相有為五者滅相有為有為無為一切諸法通以一心而為其體於道智契經中作如是說爾時文殊師利白佛言世尊阿賴耶識具一切法過於恒沙過於恒沙如是諸法以誰為本生於何處佛言如是有為無為一切諸法生處殊勝不可思議何以故於非有為非無為處是有為是無為法而能生故文殊又白佛言世尊云

何名為非有為非無為處佛言非有為非無為處者所謂一心本法非有為故能有為非無為故能作無為是故我言生處殊勝不可思議譬如一切草木有二所依一者大地二者種子有為無為一切諸法亦復如是各有二依謂通達依及支分依乃至廣說不生不滅與生滅和合者即是開示能熏所熏之差別故云何開示所謂顯示染淨諸法有力無力互有勝劣故御錄宗鏡大綱卷十二

問有爲無爲二門爲當是一是異答非一非異非泯非存何者若是一者仁王經不應云諸菩薩等有爲功德無爲功德悉皆成就又維摩經云菩薩不盡有爲不住無爲等二義疏三雙明豈是一耶若是異者般若經佛告善現不得離有爲說無爲不得離無爲說有爲豈成異耶若云俱泯者華嚴經云於有爲界示無爲之理不滅有爲之相於無爲界示有爲之法不壞無爲之性則有無性相無礙俱存若言俱存者如前論云二依法性假施設有謂空無我所顯真如有無俱非心言路絕則百非莫能惑四句不能詮非可以情謂有無唯應智超言像方達有爲無爲唯識之真性矣如大智度論復次夫生滅法者若先有心後有生則心不待生何以故先已有心故若先有生則生無所生又生滅性相違生則不應有滅滅時不應有生以是故一時不可得異亦不可得是則無生若無生則無住滅若無生住滅則無心數法無心數法則無心不

相應諸行色法色法無故無爲法亦無故何以故因有爲故有無爲若無有爲則亦無無爲是故不應言諸法有又勝思惟梵天所問經云有爲無爲之法文字言說有差別耳持世經云有爲法如實相即是無爲 問八識真原萬法棲止約其體性都有幾種答經論通辯有三種性約能所染淨分別隨事說三縱有卷舒皆不離識性合則一體無異開則三相不同即三性之相對上三相不同約用而行布一體無異就性以圓融行布乃隨義以施爲圓融則順性而冥寂若無行布無可圓融如無妄情不立真智染淨既失二諦不成是以因妄辯真在行相而須悉尋迹得本假因緣以發明斯三性法門收凡聖境界事無不盡理無不窮今言三性者約經論共立一偏計所執性二依他起性三圓成實性偏計所執性者謂愚夫周遍計度所執蘊等實我實法名爲偏計性有二一自性總執諸法實有自性二差別別執取常無常等實有自體或依名偏計義如未識牛聞牛名便推度

因何道理名之爲牛或依義偏計名或見物體不知其名便妄推度此物名何如未識牛共推度云爲鬼耶爲獸耶此諸偏計約體不出人法二體約執不出名義二種 依他起性者依他眾緣和合生起猶如幻事名依他性圓成實性者一味真如圓滿成就 問三性中偏計是妄想即無依他屬因緣是有否答此二性能所相生俱無自體何者因妄想故立名相因名相故立因緣若妄想不生名相何有名相不有因緣即空以萬法不出名故 破妄想偏計性者如二乘修諸觀行若作青想觀時天地萬物莫不皆青也以無青處見青由心變故於一色境種種不同譬凡夫妄見生死亦是無生死處妄見生死也 破因緣依他性者如目瞽所見差別不同彼實非有緣所起法斯則妄想體空因緣無性即是圓成究竟一法如明眼人見淨虛空現一真心更無所有問此三性中幾法是假幾法是實答識論云偏計所執妄安立故可說爲假無體相故非假非實依他起性有實有

假聚集相續分位性故說為假有心心所色從緣生故說為實有若無實法假法亦無假法依實因而施設故圓成實性唯是實有不依他緣而施設故 又三性者即是一性一性即無性何者偏計無相依他無生圓成無性解深密經云賢眼人如偏計現青黃如依他淨眼如圓成攝論云分別性如蛇依他性如藤若人緣四塵相分析此藤但見四相不見別藤但是色香味觸相故藤非實有以離四塵外無別有藤所以論偈云於藤起蛇知見藤則無境若知藤分已藤知如蛇知若知藤之性分是空則例如藤上妄生蛇想攝論云菩薩不見外塵但見意言分別即了依他性 菩薩住何處唯住無分別一切名義中平等平等又依二種平等謂能緣所緣能緣即無分別智以智無分別故稱平等所緣即真如境界亦無分別故稱平等又此境智不住能取所取義中譬如虛空故說平等平等由此義故菩薩得入真實性此位不可言說以自所詮故證時離覺觀思惟分別故古德

問云我見所緣影像若是依他有者應有依他性實我答此相仗因緣生但是依他性幻有之法而非是我由彼妄執為我故名妄執此有兩重相約此相從因緣生有力能生心此乃是有名依他性法於此不稱所執法義邊名偏計所執乃名為無如人昏冥執石為牛石體不無我見所緣緣依他相有如石本非牛妄心執為牛此所執牛其體全無如相分本非我妄心執為我此所執其體全無但有能執心而無所執我謂於此石處有所緣石而無所執牛於此相分上有所緣法而無所執我 問依他起相但是自心妄分別有理事雙寂名體俱虛云何有憂喜所行境界答譬如夜行見杙為鬼疑繩作蛇蛇之與鬼名體都無性相恒寂雖不可得而生怖心以體虛而成事故清涼疏云若依攝論說喻皆喻依他起性然並為遣疑所疑不同故所喻亦異一以外人問依他起相但是妄分別有非真實義遂即生疑云若無實義何有所行境界故說如幻謂幻者幻作所緣六處

豈有實耶二疑云若無實何有心心法轉故說如燄飄動非水似水妄有心轉三疑云若無實何有愛非愛受用故說如夢中實無男女而有愛非愛受用覺時亦爾四疑云若無實何有戲論言說故說如響實無有聲聽者謂有五疑云若無實何有善惡業果故說如影謂如鏡影像故亦非實六疑云若無實何以菩薩作利樂事故說如化謂變化者雖知不實而作化事菩薩亦爾是以萬法雖空體虛成事一真非有無性隨緣則湛爾堅凝常隨物化紛然起作不動真如 問此三性法為當是一是異若道是一不合云依圓是有偏計是無若道是異又云皆同一性所謂無性答此三性法門是諸佛密意所說諸識起處教網根由若即之取之皆落凡常之見若離之捨之俱失聖智之門所以藏法師依華嚴宗釋三性同異義一圓成真如有二義一不變二隨緣二依他二義一似有二無性三偏計所執二義一情有二理無由真如不變依他無性所執理無由此三義故三性一際

又約真如隨緣依他似有所執情有由此三義亦無異也是故真該妄末妄徹真原性相融通無障無間問依他似有等豈同所執是有耶答由二義故無異也一以彼所執執似爲實故無異法二若離所執似無起故真中隨緣亦爾以無所執無隨緣故又以三性各有二義不相違故無異性且如圓成雖復隨緣成於染淨而恒不失自性清淨只由不失自性清淨故能隨緣成染淨也猶如明鏡現於染淨而恒不失鏡之明淨只由不失鏡明淨故方能現染淨之相以現染淨知鏡明淨以鏡明淨知現染淨是故二義唯一性雖現淨法不增鏡明雖現染法不汙鏡淨非直不汙亦乃由此反現鏡之明淨真如亦爾非直不動性淨成於染淨亦乃由成染淨方現性淨非直不壞染淨明於性淨亦乃由性淨故方成染淨是故二義全體相收一性無二豈相違也由依他無性得成似有由成似有是故無性此即無性即因緣因緣即無性是不二法門也所執性中雖復當情稱執現

有然於道理畢竟是無以於無處橫計有故明知理無是故無二惟一性也問真如是有耶答不也隨緣不變故空故真如離妄念故問真如是無耶答不也不變隨緣故不空故聖智所行處故問真如是亦有亦無耶答不也無二性故離相違故問真如是非有非無耶答不也具法故離戲論故問依他是有耶答不也緣起無性故約觀遣故異圓成故問依他是無耶答不也無性緣起故能現無生故異偏計故是智境故問依他是有亦無耶答不也無二性故離相違故問依他是有非無耶答不也有多義門故離戲論故問偏計是有耶答不也理無故無體相故問偏計是無耶答不也情有故無相觀境故能弱真故問偏計是亦有亦無耶答不也無二性故問偏計是非有非無耶答不也所執性成故已上護執竟今執成過者若計真如一向是有者有二失一不隨緣二不待了因故問教云真如爲凝然常既不隨緣豈是過耶答聖說真如爲凝然者此是隨緣成染淨時恒

作染淨而不失自體即是不異無常之常名不思議常非謂不作諸法如情所謂之凝然也不異無常之常出於情外故名真如常經云不染而染明常作無常染而不染明作無常時不失常也又不異常之無常故說真如爲無常經云如來藏受苦樂與因俱若生若滅又依他是生滅法亦得有不異常之無常不異無常之常以諸緣起無常之法即無自性方成緣起是故不異常性而得無常故云不生不滅是無常義此即不異於常成無常也又諸緣起即是無性非滅緣起方說無性即是不異無常之常也經云色即是空非色滅空又衆生即涅槃不更滅也此與真如二義同即真俗雙融二而無二故論云智障甚盲闇謂真俗別執故也又真如若不隨緣成於染淨染淨等法即無所依無所依有法又墮常也又真如若有者即不隨染淨染淨諸法既無自體真又不隨不得有法亦是斷也乃至執非有非無等四句皆墮斷常也若依他執有者謂已有體不藉緣故無緣有法即

是常也又由執有即不藉緣不藉緣故不得有法即是斷也問依他性是有義便有失者何故攝論云依他性以為有耶答此即不異空之有從緣無體故一一緣中無作者故由緣無作方得緣起是故非有之有為依他有不動真際建立諸法若依他執無者即緣無所起不得有法即是斷也問若說緣生為空無即墮斷者何故中論廣說緣生為畢竟空耶答聖說緣生以為空者此即不異有之空也此即不動緣生說實相法也是故如情執無即是斷過又若執依他為無法者無法非緣非緣之法即是常也乃至執非有非無皆成斷常二患若偏計性中計所執為有者聖智所照理應不空即是常也若妄執偏計於理無者即失情有故是斷也乃至執非有非無皆具上失上已護過今當顯德者真如是有義何者迷悟所依故不空故不壞故真如是空義隨緣故對染故真如是亦有亦無義具德故違順自在故鎔融故真如是有非無義二不二故定取不得故依他是有

義無性緣成故依他是無義緣成無性故依他是亦有亦無義緣成故無性故依他是非有非無義隨取一不得故偏計是有義約情故偏計是無義約理故偏計是亦有亦無義由是所執故偏計是非有非無義由所執故知執則為斷常二患不執成性德之門但除妄情非遣法也是以不離有以談真見有之本際匪存無而觀法了無之真原則不出有無不在有無何取捨之干懷斷常之所惑乎是則三性一性情有而即是真空一性三性真如而能成緣起終日有而不有有微空原終日空而不空空該有際自然一心無寄萬法俱開境智相應理行融即方入宗鏡瑩淨無瑕照破古今光吞萬彙矣故知妄依真起而能覆真真因妄顯而能奪妄妄無體皆依識性夫一心妙門唯識正理能變所變內外皆通舉一例諸收無不盡如衆星列宿匪離於空萬本肇萌咸歸於地則可以拔疑根而開信戶朗智照而洗情塵若機思遲回未成勝解須憑問答漸入圓通真金尚

假鍛鍊而成美玉猶仗琢磨而出華嚴私記云正念思惟甚深法門者有二種人能枯十二因緣大樹一者溫故不忘二者諮受新法此之謂也問心法不可思議離言自性云何廣與問答橫剖義宗答然理唯一心事收萬法若不切窮旨趣何以得至覺原今時不到之者皆是謬解羶浮正信力薄玄關綿密豈情識之能通大旨希夷非一期之所入若乃未到如來之地焉能頓悟衆生之心今因自力未到之人少為開示全憑佛語以印凡心憑佛語以契同渺然無際印凡心而不異豁爾歸宗又有二義須說一若不言說則不能為他說一切法離言自性二即說無說說與不說性無二故又此宗但論見性親證非在文詮為破情塵助生正信若隨語生見執解依通則實語是虛妄生語見故若因教照心唯在得意則虛妄是實語除邪執故起信論云當知一切諸法從本已來非色非心非智非識非無非有畢竟皆是不可說相所有言說示教之者皆是如來善巧方便假以言語

引導眾生令捨文字入於真實若隨言執義增妄分別不生實智不得涅槃又若文字顯總持因言而悟道但依義而不依語得意而不拘文則與正理不違何開語默故大般若經云若順文字不違正理常無諍論名護正

法 天王般若經偈云總持無文字文字顯總持大悲方便力離言文字說楞伽經云佛告大慧我等諸佛及諸菩薩不說一字所以者何法離文字故非不饒益義說言說者眾生妄想故大慧若不說一切法者教法則壞

教法壞者則無諸佛菩薩緣覺聲聞若無者誰說為誰是故大慧菩薩摩訶薩莫著言說隨宜方便廣說經法淨名經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得譬如幻士為幻人說法當建是意而為說法 思益經云汝

等比丘當行二事一聖說法二聖默然但正說時了不可得即是默然不是杜口無說故昔人云幻人說法幻人聽由來兩箇總無情說時無說從君說聽處無聽一任聽又若以四實性自性他性共性無性名四自得法執性破此四執名四實性

本住法約真諦中即不可說若以四悉檀隨他意語斷深疑生正信有因緣故則亦可得說又不可說即可說真理普徧故可說即不可說緣修無性故 經云不可思議智境不可思議智照即此義也若破四性境智此名

實慧若四悉赴緣說四境智此名權慧則權實雙行自他兼利方真佛旨免墮已愚問山河大地一一皆宗五性三乘人人是佛何須宗鏡強立異端答諸佛凡敷教跡不為已知者言祖師直指人心只為未明者說今之所

錄但示初機令頓悟圓宗不迂小徑若不得宗鏡之廣照何由鑒自性之幽深匪因智慧之光豈破愚癡之闇如臨古鏡妍醜自分若遇斯宗真偽可鑒豈有日出而不照然燈而不明者乎故華嚴記中述十種法明法即是

境明即是心以智慧明照二諦法故云法明雖然法無成破此屬第一義門中且教自有開遮寧無善巧方便如大涅槃經中高貴德王菩薩品因瑠璃光菩薩欲來放光佛問於文殊文殊初以第一義答云世尊如是光明

名為智慧智慧者即常住之法常住之法無有因緣云何佛問何因緣故有是光明廣說無因緣竟末後云世尊亦有因緣因滅無明則得熾然阿耨多羅三藐三菩提燈是知因教明宗非無所以從緣入道終不唐捐方便

之門不可暫廢又夫宗鏡中纔說一字便是談宗更無前後以說時有異理且無差 問但云方便說則無妨若約正宗有言傷旨答我此圓宗情解不及豈同執方便教人空有不融通體用兩分理事成隔說常住則成常

見說無常則歸斷滅斥邊則成邊執存中則著中理今此圓融之旨無礙之宗說常則無常之常說無常則常之無常言空則不空之空言有則幻有之有談邊則即中之邊談中

則不但之中立理則成事之理立事則顯理之事是以卷舒在我隱顯同時說不乖於無說無說不乖於說實藏論云常空不有常有不空兩不相待句句皆宗是以聖人隨有說有隨空道空空不垂有不垂空兩語無病二義雙通乃至說我亦不垂無我說事亦不

乖無事何以故不爲言語所轉也 問既稱觀心自悟不假外緣云何廣讚佛恩稱揚經教答若不因教所指何由得識自心設不因教發明亦須憑教印可若不然者皆成自然外道闇證禪師直饒生而知之亦是多生聞經熏種或乃諸聖本願冥加所以台教云夫一向無生觀人但信心益不信外佛威加益此墮自性癡又一向信外佛加不內心求益此墮他性癡是以世間凡愚牽重不前者須假傍力助進如師與經是乃外緣證悟之者皆被冥加若不知恩如樹木不識日月風雨等恩經云非內非外而內而外而內故諸佛解脫於心行中求而外故諸佛護念云何不信外益也 問平等真心羣生佛智雖然等有信解難生多抱狐疑少能圓證更希再明教理確實指陳各廣畧之教遠表之詮雖開合不同總別有異然皆顯唯心之旨終無識外之文證若恒沙豈唯一二所以法華經偈云知第一寂滅以方便力故雖說種種道其實爲佛乘 釋曰知第一寂滅者真如一心

是本寂滅非輪迴生滅之滅亦非觀行對治之滅故稱第一於一心寂滅之中即無法可敷揚無道可建立爲未了者以方便大慈力故雖說種種別門異道若尅體而論唯但指歸一心佛乘更無餘事 楞伽經云佛告大慧身及資生器世間等一切皆是藏識影像所取能取二種相現彼諸愚夫墮生住滅二見中故於中妄起有無分別 又入楞伽經偈云種種隨心轉唯心非餘法心生種種生心滅種種滅衆生妄分別無物而見物無義唯是心無分別得脫 又華嚴經云一切方海中依於衆生心想而住大智度論云譬如調馬自見影不驚何以故自知影從身出如信入一乘調順之人見一切怖境不驚自知境從心出唯識論云如契經說三界唯心又說所緣唯識所現又說諸法皆不離心又說有情隨心垢淨又說成就四智菩薩能隨悟入唯識無境又頌說心意識所緣皆非離自性故我說一切唯有識無餘此等聖教誠證非一 如前所說識差別相依理世俗非真

勝義但以從初業識起見相二門因見立能因相立所能所繞具我法互與從此因有爲而立無爲對虛假而談真實皆無空體似有非真是以認互起之名見色有表而執空無表對相待之質見牛角有而執兔角無不知以有遮無有非定有以無遮有無非定無若了八識真心自然絕待疑消能所藤蛇於是併空見息對治形名以之雙寂 問能所之見則心境宛然聖人知見如何甄別答雙照有空不住內外似谷答聲而絕慮如鏡鑒像而無心妙湛圓明寂而常照故云常在正念亦名正知非是有念有知亦非無念無知若唯無念寂而失照若但照體照而失寂並稱不正正在雙行還原集云得其妙性起照照見一切了了知無所知了了見無能見內外圓明廓周法界亦名毘盧遮那無障礙眼圓滿十方照見一切佛刹即此義也所以達人見聞不落能所既非是有見亦非無見但不生二相常合真空故大集經云慧燈三昧者即是諸法無二相也無二相者不在有無不

出有無夫有無者以惑情所執有無皆失理無惑計有無皆真是知諸法非實非虛非空非有若無於有不成於無若無於無不成於有有無交徹萬化齊融又約聖人親證見聞之境有其四種所以大涅槃經云約佛妙證有四種聞一不聞聞二不聞不聞三聞不聞四聞聞台教釋云初入證道修道忽謝無所可有名為不聞真明豁開無所不照即是於聞故名不聞聞證得如是大般涅槃無有聞相故名不聞不聞證起惑滅名聞不聞寂而常照隨扣則應名曰聞聞初句證智次句證理第三句證斷第四句證應若事若理智斷自他於初智證之中具足無缺此一妙證盡涅槃海復次不聞聞是證了因聞不聞是證緣因不聞不聞是證正因聞聞是證境界乃至明四種生謂生生不生不生不生不生不生亦同四種聞義一生生是因緣所生法二生不生是我說即是空三不生是亦名為假名四不生不生是亦名中道義若能了此四生之無生方達聖人見聞之境是以不取

不捨達一道之原非有非空見諸法之實如肇論云道超名外因謂之無動與事會因謂之有謂之有者應夫有為彊謂之然耳彼何然哉故經云聖智無知而無所不知無為而無所不為此無相寂然之道豈曰有而為有無而為無動而垂靜靜而廢用耶而今之談者多即言以定旨尋太方而徵隅懷前識以標玄存所存之必當是以聞聖有知謂之心聞聖無知謂等太虛有無之境邊見所存豈是處中莫二之道乎何者萬物雖殊然性本常一不可而物然非不物可物於物則名相異陳不物於物則物而即真是以聖人不物於物不非物於物不物於物物非有也不非物於物物非無也非有所以不取非無所以不捨不捨故妙存則真不取故名相靡因名相靡因非有知也妙存則真非無知也是知真心無寄不屬有無妙證之時自然明了問此佛之知見如何開示悟入答若約教天台文句疏配圓教四位開即十住示即十行悟即十向入即十地華嚴記釋大意云謂開

除惑障顯示真理今悟體空證入心體若禪門南北二宗釋者北宗云智用是知慧用是見心不起名智智能知五根不動名慧慧能見是佛知見心不動是開開者開方便門色不動是示示者示真實相悟即妄念不生入則萬境常寂南宗云衆生佛智妄隔不見但得無念即本來自性寂靜為開寂靜體上自有本智以本智能見本來自性寂靜名示既得指示即見本性佛與衆生本來無異為悟悟後於一切有為無為有佛無佛常見本性自知妄想無性自覺聖智是故菩薩前聖所知轉相傳授即是入義大涅槃經云第一義空名為智慧二乘但空空無智慧菩薩得不但空即中道慧即此慧寂而常照二乘但得其寂不得寂照故非實相菩薩得寂又得寂照即是實相

問人法俱空若實無我誰受生死依正果報又誰厭苦求趣涅槃縛解去來昇沉等事答雖無作者而有作業以眾緣力至於後世相續不斷但以識為種能有厭求記憶等事如涅槃經云佛言善男子一切眾生皆有念心慧心發心勤精進心心定心如是等法雖念念滅猶故相似相續不斷故名修道乃至如燈雖念念滅而有光明除破闇冥念等諸法亦復如是如眾生食雖念念滅亦能令飢者而得飽滿譬如上藥雖念念滅亦能愈病日月光明雖念念滅亦能增長草木樹林善男子汝言念念滅云何增長者心不斷故名為增長以善惡之業因苦樂之果報非有人我能作能受但是識持因果不亡如古師云眾生為善惡而受其報者皆由眾生心識三世相續念念相傳如今世現行五蘊由前世識種為因起今世果今世有作業熏種而為來世現行因展轉相續為因果故 大莊嚴論問有縛則有解無我則無有縛若無有縛

誰得解脫答雖無有我猶有縛解何以故煩惱覆故則為所縛若斷煩惱則得解脫是故雖復無我猶有縛解從於過去煩惱諸業得現在身及以諸根從今現世復造諸業以是因緣得未來身及以諸根譬如穀子眾緣和合故得生芽然此種子實不至芽種子滅故芽便增長子滅故不常芽生故不斷佛說受身亦復如是雖復無我業報不失 華嚴會意問云若準六根無我誰造誰受耶答佛說作善生天為惡受苦者此但因緣法爾非是我能為受也若言是我非因緣者作惡何不生天乃墮地獄耶我豈愛彼地獄故受苦耶我既作惡而不受樂者故知善惡感報唯因緣非是我也如論云因緣故生天因緣故墮地獄是此意也問既言無我誰感因緣若言無我但是因緣自為者草木亦稟因緣何不生天與受苦耶答內外雖但稟因緣因緣有二一善惡增上業因緣但感生天及地獄異熟等二善惡等流業因緣生天者感寶地金華墮地獄者感刀林銅柱等此是因緣業作

非我能為豈謂受報不同而計有我故經云無我無造無受者善惡之業亦不亡問若言造業受報但是因緣非由我者何故有證無我者雖有已造惡業因緣而不感受報耶既得無我即不受報者故知我造惡業受報非是業因緣也答由得無我已即斷惡業因緣無彼因緣故不受報非謂有我無我受不受也故經云因緣故法滅等此之謂也即以如實推究我不可得是故無我唯六根也外我所執外分有六塵也非實我所有若言見聞等是我非是識者如瞽盲人有我何不得見聞等耶既瞽盲等人雖有於我而不得見聞者故知見是識非是我也是知於此根塵識三處推擇唯有法而無我人 夫外計內執我者皆於地水火風空識六大種中及身內識煖息三事等起執今觀六大三事內唯是識之一大世多堅執以為實我今只用於內外三世中推自然無我無識內外推者只如執識實在身內者且何者是識若言身分皮內筋骨等是識者此是地大若言精血便

利等是識者此是水大若言身中接觸是識者此是火大若言折旋俯仰言談祇對是識者此是風大除四大外唯是空大何者是識各各既無和合豈有如一沙壓無油合衆沙而豈有似一狗非師子聚羣狗而亦無此四大種現推無體即是內空死後各復外四大一一歸空即是外空內外俱空識性無寄又內推既無識應在外者外屬他身自無主宰及同虛空有何分別內外俱空中間奚有以因內外立中間故但破內外中間自虛若識內外空者應在三世何者因三世以辨識因識以立三世若無有識誰分三世若無三世何以明識以此三識若不思過去即想未來過未不緣即住現在離三際外更無有識故祖師云一念不生前後際斷今則念念成三世念念識不住念念唯是風念念無主宰故金剛經云過去心不可得未來心不可得現在心不可得以因現在立過去因過去立未來現在既不住過未亦無生互檢互無徹底空寂但有微毫起處皆從識生今推既無分

別自滅分別既滅境界無依如依水生波依鏡現像無水則波不起無鏡則像不生故知非關法有法無但是識生識滅如金剛三昧經偈云法從分別生還從分別滅滅是諸分別是法非生滅如是洞達根境豁然自覺既明又能利他三四普照故經偈云究竟離虛妄無染如虛空清淨妙法身湛然應一切若不於自身子細明察妙觀不習智眼全盲執妄迷真以空作有若能善觀即齊諸聖如圓覺經云爾時世尊告普眼菩薩善男子彼新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻常作是念我今此身四大和合實同幻化此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方清淨譬如清淨摩尼寶珠映於五色圓覺方各現諸愚癡者見彼摩尼寶有五色圓覺

淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢誦名菩薩垢盡對除即無對垢及說名者善男子此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺五圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨見淨淨故眼根清淨眼根清淨故眼識清淨識清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是乃至鼻舌身意亦復如是善男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵清淨香味觸法亦復如是善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨火大風大亦復如是善男子四大清淨故十二處十八界二十五有清淨彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨善男子

一世界清淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃至盡於虛空圓裹三世一切平等清淨不動善男子虛空如是平等不動當知覺性平等不動四大不動故當知覺性平等不動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動當知覺性平等不動善男子覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門徧滿法界善男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求法脫不厭生死不愛涅槃何以故一切覺故善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無二於中百千萬億不可說阿僧祇恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛無脫始知衆生本來成佛生死涅槃猶如昨夢善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無

起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨其能證者無作無止無任無滅於此證中無能無所畢竟無證亦無證者一切法性平等不壞善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是思惟如是住持如是方便如是開悟求如是云亦不迷悶所以凡夫迷夢怕怖生老病死以二乘偏見厭離成住壞空若頓悟之時不厭不怖全將生死法度脫於羣生以生死性空故如釋迦如來不離不著生則王宮降誕演獨尊之文老則壽八十年示遷壞之法病則背痛偃臥警泡幻之身死則示滅雙林顯無常之苦令小根者悟其遷變俾大器者頓了圓常故知生老病死之中盡能發覺行住坐臥之內俱可證真豈同怖厭凡小之見乎問涅槃經佛說有真我佛性之理諸菩薩等皆申懺悔我等無量劫來常被無我之所漂流今廣說無我者莫不違涅槃之教否答今言無我者謂破凡夫外道迷唯識理妄執心外實有我法如外道所執略有三等一僧伽等執我體常周徧量同虛空隨

處造業受苦樂等二尼乾子執我其體雖常而量不定隨身大小有卷舒故三偏出執我體常至細如一極微潛轉身中作事業故餘九十種所計我等不異此三故此等妄執俱無道理唯成五見之邪思身見邊見邪見取見戒禁取見豈同四德之真我如涅槃經云外道言如瞿曇說無我我所何緣復說常樂我淨佛言善男子我亦不說內外六入及六識意常樂我淨我乃宣說滅內外入所生六識名之爲常以常故名之爲我有常我故名之爲樂常我樂故名之爲淨夫真我者是佛性義常恒不變非生因之所生具足圓成唯了因之所了又如經云爾時世尊讚諸比丘善哉善哉汝等善能修無我想時諸比丘即白佛言世尊我等不但修無我想亦更修習其餘諸想所謂苦想無常無我想世尊譬如人醉其心惛眩見諸山河石壁草木宮殿屋舍日月星辰皆悉回轉世尊若有不修苦無常想無我等想如是之人不名爲聖多諸放逸流轉生死世尊以是因緣我等善修如是諸想爾時佛

告諸比丘言諦聽諦聽汝向所引醉人喻者但知文字未達其義何等為義如彼醉人見上日月實非回轉生回轉想衆生亦爾為諸煩惱無明所覆生顛倒心我計無我常計無常淨計不淨樂計為苦以為煩惱之所覆故雖生此想不達其義如彼醉人於非轉處而生轉想我者即是佛義常者是法身義樂者是涅槃義淨者是法義汝等比丘云何而言有我想者憍慢貢高流轉生死汝等若言我亦修習無常苦無我等想是三種修無有實義我今當說勝三修法二乘所修無常苦無實之法起三修曰勝苦者計樂樂者計苦是顛倒法無常計常常計無常是顛倒法無我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨計不淨是顛倒法有如是等四顛倒法是人不知正修諸法汝諸比丘於苦法中生於樂想於無常中生於常想於無我中生於我想於不淨中生於淨想世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無義出世間者有字有義何以故世間之法有四顛倒故不知義所以

者何有想倒心倒見倒以三倒故世間之人樂中見苦常見無常我見無我淨見不淨是名顛倒以顛倒故世間知字而不知義何等為義無我者名為生死我者名為如來無常者聲聞緣覺常者如來法身苦者一切外道樂者即是涅槃不淨者即有為法淨者諸佛菩薩所有正法是不顛倒以不倒故知字知義若欲遠離四顛倒者應知如是常樂我淨釋曰夫迷四真實起八顛倒者無非人法二我之見為生死之樞穴作煩惱之基址成九結之樊籠開十使之業道二乘雖斷人我常被無我之所漂流外道謬認神恒為妄我之所輪轉如上剖析皆屬一期教門不可於此定執有無迷於方便如廣百論云為止邪見撥無涅槃故說真有常樂我淨此方便言不應定執既不執有亦不撥無如是乃名正智解脫問外塵無體唯識理成正教昭然妙旨非謬今凡夫所執多徇妄情以見聞之心熏習之力多執現見之境難斷纖疑前雖廣明猶慮未信更希再示以破執情答法

性無量得之者有邊真如相空執之者形礙如還原觀云真空滯於心首恒為緣慮之場實際居在目前識為名相之境起信鈔云若是唯心則不合有境以心無相不可見故既有所見云何唯心意云一切法從心起故所起無體即是一心何用說見與不見根本是心故又云境本非善但以順已之情便名為善境本非惡但以違已之情便名為惡故知妍醜隨情境無定體既無自體曷有境乎唯心之門從茲明矣故知佛為信者說不為疑者施垢重障深自生疑謗遮輕根利頓入元微問境唯世俗之有識通勝義之門者云何為世俗諦云何說勝義諦答夫一切諦智皆從無諦而起無諦者即絕待真心非是對有稱無故云絕待猶如虛空非對小空而稱大空從此無諦立一實諦此一實之名是對三權而名一實三權者言權巧說三乘之法待虛名實此是對對待得名又從此一實對機約教或分開一諦等此二諦者約情智而開如涅槃經云如出世人之所知者名第一義諦世間人知

者為世諦仁王經云於解常自一於諦常自二所以仁王雖分二諦智照常一涅槃本唯一諦解或分二斯則二而不二不二而二二自在為真二諦故昔人頌云二諦並非雙恒乖未曾各即其義也生公云是非相待故有真俗名生梁攝論云智障甚盲闇謂真俗別執然法相務欲分析法性務在融通各據一門勿生偏滯何者若但分析而不融通法成差異若不分析事成混濫又無可融通則性相歷然而非異事理融即而非同非異非同圓中妙理又境則不礙真而恒俗智則不礙寂而常照意以心寂對於境真心照對於境俗以照對俗則心境非一以寂對真則心境非異雖雙融空有二境寂照二心終不得言境則不礙真而恒俗智則不礙照而恒寂境則不礙俗而恒真智則不礙寂而常照中觀論偈云若人不能知分別於二諦則於深佛法不知真實義金剛般若不壞假名論云佛所說法咸歸二諦一者俗諦二者真諦問既云約俗假立心境雙陳開之則兩分合

之則一味今約開義則互相生本有無心境曾無無境心凡聖通論都有幾境答境有二一眾生徧計所執情境外見法名之曰培二諸聖自在德用智境以從心現故成其妙用智境又二一分剎境廣大無邊故二所知境唯佛能盡故又有二種一是心境唯心現故張心無心外之境張境無境外之心常令一味故二是境界之境謂心境無礙隱顯同時體用相成理事齊現問覺王隨順世法曲徇機宜欲顯無相之門先明有相之理因方便而開真實假有作而證無生只如五蘊初始以何為義答蘊者藏也亦云五陰陰者覆也即蘊藏妄種覆蔽真心雜集論云蘊者積聚義此約俗諦所釋若論真諦無一法可聚以各無自體亦無作用故故最勝王經云佛告善天女五蘊能現法界法界即是五蘊問處以何為義答論云識生長門義當知種子義攝一切法差別義亦是處義問界以何為義答是界分建立義以內外中間各對待立故雜集論云一切法種子義謂依阿賴

耶識中諸法種子說名為界界是因義又能持自相義又能持因果性義又攝持一切法差別義問何因五蘊說唯有五答雜集論云為顯五種我事故一身具我事謂內外色蘊所攝二受用我事即受蘊三言說我事即想蘊四造作一切法非法我事謂行蘊五彼所依止我自體事謂識蘊是身具等所依我相事義世間有情多於識蘊計執為我於餘蘊計執我所問何因處唯十二答雜集論云由身及具能與未來六行受用為生長門故唯依根境立十二處不依六種受用相識問何因界唯十八答雜集論云由身具等能持過現六行受用性故身者謂眼等六根具者謂色等六境過現六行受用者謂六識能持者謂六根六境能持六識所依所緣故過現六識能持受用者不捨自相故當知十八以能持義故說名界是以真諦不有世諦非無世之則一二情生悟之則性相無礙故先德云真俗雙泯二諦恒存空有兩亡一味常現問萬法唯識正量可知又云境滅識

亡心境俱遣今觀陰入界等如上分析性相
宛然云何同境一時俱拂答上約世諦分別
似有非真但立空名終無實體所以首楞嚴
經微細推檢陰入界處一一皆空非因非緣
非自然性非因即是不自生非緣即是不他
生既無自他二法無法和合即是不共生非
自然性即是非無因生四句無生陰從何有
破五陰文云佛告阿難譬如有人取頻伽
瓶塞其兩孔滿中擊空千里遠行用鉤他國
識陰當知亦復如是阿難如是虛空非彼方
來非此方入如是阿難若彼方來則本瓶中
既貯空去於本瓶地應少虛空若此方入開
孔倒瓶應見空出是故當知識陰虛妄本非
因緣非自然性釋曰此破識陰也瓶喻於身
空喻於識故知虛空不動識無去來一陰既
虛四陰皆爾 故知色陰如勞目晴忽現空
華之相受陰如手摩觸妄生冷熱之緣想陰
如人說酸梅口中自然水出行陰如水上波
浪觀之似有奔流識陰如瓶貯虛空持之用
鉤他國斯則非內非外不即不離和合既不

成自然亦非有若此況是實則五陰不虛既
並世相而非真審知陰入而無體唯是性空
法界如來藏心無始無終平等顯現是以首
楞嚴經云佛告阿難是故如來與汝發明五
陰本因同是妄想汝體先因父母想生汝心
非想則不能來想中傳命如我先言心想酸
味口中涎生心想登高足心酸起懸崖不有
酸味未來汝體必非虛妄通倫口水如何因
談酸出是故當知汝現色身名為堅固第一
妄想即此所說臨高想心能令汝形真受酸
澀由因受生能動色體汝今現前順益違損
二現驅馳名為虛明第二妄想由汝念慮使
汝色身身非念倫汝身何因隨念所使種種
取像心生形取與念相應寤即想心寐為諸
夢則汝想念搖動妄情名為融通第三妄想
化理不住運運密移甲長髮生氣消容皺日
夜相代曾無覺悟阿難此若非汝云何體遷
如必是真汝何無覺則汝諸行念念不停名
為幽隱第四妄想又汝精明湛不搖處名恒
常者於身不出見聞覺知若實精真不容習

妄何因汝等曾於昔年觀一奇物經歷年歲
憶忘俱無於後忽然復覩前異記憶宛然曾
不遺失則此精了湛不搖中念念受熏有何
籌算阿難當知此湛非真如急流水望如恬
靜流急不見非是無流若非想元寧受妄習
非汝六根互用合開此之妄想無時得滅故
汝現在見聞覺知中串習機則湛了內罔象
虛無第五顛倒微細精想阿難是五受陰五
妄想成汝今欲知因界淺深唯色與空是色
邊際唯觸及離是受邊際唯記與忘是想邊
際唯滅與生是行邊際湛入合湛歸識邊際
此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理
則頓悟承悟併消事非頓除因次第盡是以
若見五陰有即眾生世間若了五陰空即真
諦世間若達五陰實相即中道第一義正智
世間離此五陰三世間外更無一法能建能
立為俗為真一代時教所詮除此別無方便
悟此成佛迷此為凡唯是一心開合無異何
者以一陰名色四陰名心從心所生故稱為
色心是所依色是能依攝能歸所但是一心

本末元同體用常合宗鏡大旨於此絕言

即知從來所執一切境界皆從識變盡逐想生離識無塵識寂則諸塵並寂離想無法想空則諸法皆空因緣自然俱成戲論知解分別本末無從但有意言都無真實如此明達

頓悟前非終不更待空裏之華將期結果取夢中之物擬欲牢藏杌見鬼空繩消蛇想渴鹿罷馳於陽燄癡猿息弄於月輪遂乃靜慮虛襟若凌空之逸翮隨緣養性猶縱浪之虛舟畢故不造新任真而合道如是五陰六入

十二處十八界七大性等非是本來自然無因而有非從今日和合因緣所生但是識心分別建立今破此識性則七大性乃至一切法皆空如尋流得源捕賊獲賊則無明怨對生死魔軍應念俱消如湯沃雪唯如來藏妙湛明心性真圓融徧十方界如波澄秋渚含虛洞然雲朗晴空迥無所有所以首楞嚴經云佛告阿難汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處出生隨處滅盡幻妄稱相其性真爲妙覺明體如是乃至五陰六入從十二處至十

八界因緣和合虛妄有生因緣別離虛妄名滅殊不能知生滅去來本如來藏常住妙明不動周圓妙真如性性真常中求於去來迷悟生死了無所得是以先令照徹心境分明後乃頓融須亡心境如華嚴演義云謂此華嚴經中教人觀察若心若境如頌云欲知諸

佛心

十六

佛心當觀佛智慧佛智無依處如空無所依此令觀佛心也又頌云若有欲知佛境界當淨其意如虛空此教觀佛境也次空心境頌云法性本空寂無取亦無見性空即是佛不可得思量無取即無境無見即無心又頌云若有欲得如來智應離一切妄分別有無通達皆平等疾作人天大導師即空心境也菩薩凡夫所有心境觀照例知故經頌云知妄本自真見佛則清淨又云心佛與衆生是三無差別 問於世間法五蘊身中作何見解

了內外和合因緣所成唯識所變似境所現即第八識任持不斷似有相續即佛法義外道不知將爲實有迷無性之理執身見之愚問前破五陰識義俱無云何建立唯識答一爲遣境故立識何者若不因識何以立境若不顯識何以遣境二爲以有妄想心故能知名義何者若無妄則不能顯真若無真則不能破惑故知破立在我染淨由心 問世間

十七

無有一法不從緣生具何因緣能生萬法答曾無心外法能與心爲緣但是自心生還與心爲相義海云明緣起者如見塵時此塵是自心現由自心現即與自心爲緣由緣現前心法方起故名爲緣起法也經云諸法從緣起無緣即不起乃至則知塵體空無所有今悟緣非緣起無不妙但緣起體寂起恒不起連體隨緣不起恒起如是見者名實知見何謂實知見若見緣而不見體即是常見若見體而不見緣即是斷見今從因緣而見性則不落常於真性中而緣起則不墮斷名實知見所以辯因緣行相者謂因事而顯理今理

不孤因理而成事令事融即 問般若無相
不受一塵云何又辯因緣答夫佛道正法皆
從緣生故云心法四緣生色法二緣起若執
不從緣生者皆非正法悉屬外道自然邪見
且心之一法若無第一親因緣者無有生現
行果之義則諸法不成立若無第二等無間
緣者則無開導引後生義無有相續全成間
斷若無第三所緣緣者則心無所慮慮不能
牽心用心無所託乃心境俱成斷滅若無第
四增上緣者雖具前三緣若無增上即成障
礙法亦不生四緣具足方成心法若能明了
世間因緣所生之法方乃見無生之旨以即
生法達無生故且生法尚不知正因云何能
了無生妙理所以華嚴鈔云緣起深義佛教
所宗淨名經云說法不有亦不無以因緣故
諸法生法華經云諸佛兩足尊知法常無性
佛種從緣起是故說一乘又經云一切諸法
因緣為本中論云未曾有一法不從因緣生
是故一切法無不是空者則真空中道亦因
緣矣問涅槃經云若一切法從緣生者則知

無常是諸外道無有一法不從緣生則外道
有因緣矣答此明外道在因緣內執於緣相
以為常住是故破之言無常耳今明教詮因
緣妙理具常無常豈得同耶況復宗者從多
分說所以因緣是所宗不應致疑故知唯是
一心緣起法門以法無自性隨心所現所現
之法全是自心所以本末相收皆歸宗鏡何
者內即是本外即是末以唯心義則內收外
託境生心則末亦收本若以法性為本法性
融通緣起相由則塵包大身毛容刹土故合
為一大緣起也故知有智慧無多聞有多聞
無智慧俱不達實相聞慧具足真見心原如
經云若欲學般若應學一切法又云若欲了
達因緣等無間緣所緣緣增上緣者應當學
般若智論釋云不破四緣之義唯破四緣之
執如水中月不破所見只破所取故知但
有能取執情則非幻而成幻法若成無所得
慧則非幻尚自不生般若真性何所滯乎
問八識之中覆真習妄何識造業何識為因
何識為依成其妄種答前五識取塵第六識

為因第七識計我造業第八識為依以此生
死苦果不斷楞伽經偈云如水大流盡波浪
則不起如是意識滅種種識不生釋云謂五
識取塵轉入六識六識記法為因七識攀緣
六識造善惡業得未來生死覆障八識不得
顯現若五識不取塵即無六識六識無故七
識不生七識不生故則無善惡業無善惡業
故即無生死無生死故如來藏心湛然常住
即是六七識滅建立八識又八識為五六七
識所依與諸識作因者即第六識心諸識依
之如水盡則無波浪六識滅七識亦不生故
云一念無明風鼓動真如海無明風盡識浪
不生則覺海性澄圓澄覺元妙問一切世
間因果相酬生死不絕於諸識中何識為主
答生滅因緣最初依阿賴耶識為體以意識
為用如是三世因果流轉不絕功在意識以
是義故意名相續識起信論云復次生滅因
緣者謂諸眾生依心意識轉此義云何以依
阿賴耶識有無明不覺起能見能現能取境
界分別相續說名為意此意復有五種名

一名業識謂無明力不覺心動二名轉識謂
依動心能見境相三名現識謂現一切境界
相猶如明鏡現衆色像現識亦爾如其五境
對至即現無有前後不由功力四名智識謂
分別染淨諸差別法三十一五名相續識謂恒作意
相應不斷任持過去善惡等業三十二令無失壞成
熟現未苦樂等報使無違越已曾經事忽然
憶念未曾經事妄生分別是故三界一切皆
以心爲自性離心則無六塵境界何以故一
切諸法以心爲主從妄念起凡所分別皆分
別自心心不見心無相可得是故當知一切
世間境界之相皆依衆生無明妄念而得建
立如鏡中像無體可得唯從虛妄分別心轉
心生則種種法生心滅則種種法滅故

問生死之法是有是無答非有非無何者若言是有一身内外地水火風各各性空未曾聚散所以無生之生可說爲生無滅之滅可說爲滅如菴提遮女師子吼了義經云若能明知地水火風四緣畢竟未曾自得有所和合而能隨其所宜有所說者是爲生義乃至若能明知地水火風畢竟不自得有所散壞而能隨其所宜有所說者是爲死義若言是無以染淨真如不守自性不覺隨緣起幻生滅故云法身流轉五道號曰衆生須知生死中道方離斷常是以生之無生真性湛然無生之生業果宛然真性湛然不可執常業果宛然不可執斷又復諸佛出世尚如空華亂生亂滅況衆生顛倒生死但如妄夢如狂醉豈是實耶無如一切衆生飲無明酒卧五住地長劫惛然孰有醒者忽得見性之時如同醉醒如經偈云譬如醉人酒消然後醒得佛無上體是我真法身又若入宗鏡中頓明實性反觀世間生死名相虛誑猶如兒戲復

似技人然雖改換千差一性宛然不動 問生死輪迴不待外緣既由內識此即有漏異生生死相續諸佛菩薩淨法相續爲復亦由內識爲復別有淨體答淨法相續應知亦然論云謂無始來依附本識有無漏種由轉識等數數熏發漸漸增勝乃至究竟得成佛時轉捨本來雜染識種轉得始起清淨種識任持一切功德種子由本願力盡未來際起諸妙用相續無窮由此應知唯有內識 所以經云解無不生了有不死若了有空而無我無我今誰生解本無而不生不生令誰死唯持種本識妙湛真心體性圓明寂然常住處異生位持無漏而常熏至佛果門續菩提而不斷又心性本來離生滅相而有無明迷自心性由迷心性離相寂靜故能生起動四相四相無明和合力故能令心體生住異滅經云即此法身為諸煩惱之所飄動往來生死名爲衆生起信論明自性清淨心因無明風動四相流轉唯一夢心處夢之士謂爲前後各隨智力淺深分分而覺大覺之者知夢四

相唯一淨心無有體性可辨前後故論云四相俱時無有自立生住異滅一心而轉四相俱有爲心所成離一心外無別自體故言俱時而有無有自立者本來平等同一本覺故如般若燈論偈云生死有際否佛言畢竟無此生死無際前後不可得如般若經云復次極勇猛如涅槃無際一切法亦無際何者生死以涅槃爲際涅槃以生死爲際既不得生死亦不得涅槃生死涅槃既不可得則一切法悉無際如是但了本覺一心念契圓常之道若逐無明散意塵塵成生死之輪得失在人法無邪正取捨任已道絕昇沉但自內觀躡普門而頓入唯當正眼履一道以圓成問動識相與真心性既非一異爲復可壞不可壞若不可壞則爲墮常若可壞則歸斷滅否既非一而非是異即亦可壞而不可壞起信論云一切心識相即是無明相與本覺非一非異非是可壞非不可壞如海水與波非一非異波因風動非水性動若風止時波動即滅非水性滅衆生亦爾自性清淨心因無

明風動起識波浪如是三事皆無形相非一非異然性淨心是動識本無明滅時動識隨滅智性不壞根本無明滅者是合風滅相續即滅者業識等滅合動相滅也智性不壞者隨染本覺神解之性名為智性是合濕性不壞是知本末相資方立世間染淨之位應當防制意地恒順真如圓滿菩提常樂妙果所以阿差未經云常正其心不尚餘學夫心常正直本自玄虛道全是心心全是道以不達故隨思慮心為外緣所拘內結所亂乃令志當歸一不尚餘學虛明自現返本之稱也如是開示可謂把行人手直至薩婆若海保不孤然若信受之人可謂不動塵勞頓成正覺顯識經云大藥白佛言世尊無形之識云何假因緣力而生有形云何有形止因緣內佛言大藥如水和合相觸生火此火木中不可得若除於木亦不得火因緣和合而生因緣不具火即不生木等之中尋火色相雖不可見然咸見火從木出如是大藥識假父母因緣和合生有形身有形身中求識不得離

有形身亦無有識大藥如火未出火相不現亦無燄觸諸相皆無如是大藥若未有身識受想行皆悉不現大藥如見日輪光明照耀而諸凡夫不見日體是黑是白黃白黃赤皆不能知但以照熱光明出沒環運諸作用事而知有日識亦如是^五以諸作用而知有識故云心能作佛心作衆生心作天堂心作地獄心異則千差競起心平則法界坦然心凡則三毒縈纏心聖則六通自在心空則一通清淨心有則萬境縱橫如谷應聲語雄而響厲似鏡鑒像形曲而影凹以知萬行由心一切在我內虛外終不實外細內終不羸善因終值善緣惡行難逃惡境蹈雲霞而飲甘露非他所授卧烟燄而噉膿血皆自能為非天之所生非地之所出只在最初一念致此昇沉欲外安和但內寧靜心虛境寂念起法生水濁波昏潭清月朗修行之要靡出於斯可謂衆妙之門羣靈之府昇降之本禍福之原但正自心何疑別境是以離衆生罪行福行不動行終無三界苦樂果報若離衆生見聞

覺知豈有陰處界等境界如大般若經云佛言若夢若覺要於見聞覺知法中有覺慧轉由斯起染或復起淨若無見聞覺知法無覺慧轉亦無染淨故知夢覺唯識染淨由心前賢後學之所宗千經萬論之同指如楞伽經^五偈云衆生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起但一念不生諸緣自斷故云一念心不生六根總無過又云一心不生萬法無咎如今厭生患老隨思隨造捨妄除身業果恒新若能了生無生知妄無妄一念心寂萬慮俱消如云畏影畏跡逾走逾極端坐樹陰跡滅影沉是知悟心即休更無異術如祖師云一切由心邪正在已不思一物即是本心智者能知更無別行所以本師云此事唯我能知問一期真妄生死約事而言還有終始否答第一義中尚無生死何有始終順世諦門中隨衆生見而妄說生死如古德云真妄相循環難窮初後者釋云若言先妄後真真則有始若謂先真後妄妄由何生若妄依真起真亦非真若妄體即真妄亦無始為破

始起立無始言始既不存終從何立無終無始豈有中間 問如上所說生死惡業纔了此心得一切同時解脫否答實有此理全在當人若障薄遮輕直了直入緣深機熟頓悟頓修如鏡淨明生雲開月朗或垢濃習重觀

劣心浮雖信解一心行門難立有八重妄想之垢猶綴網稠林一自性妄想二差別妄想三攝受積聚妄想四我見妄想五我所妄想六有念妄想七不念妄想八俱相違妄想具六種繫縛之門若堅冰膠漆一相應縛二所緣縛三貪縛四瞋縛五見取縛六戒取若非大力曷能解分 又古釋智障有其

三門一是智障所謂分別有無之心二是體障謂觀非有非無之解立已能者故曰體障三是治想謂妄識中合如正慧依此地有其三初一四地乃至七地斷除四五六地斷除分別取有之心註五謂解法慢身淨慢等入七地時斷除分別取無之心八地上斷除體障六前第七地雖除分別有無之心猶見已心以為能觀如為所觀其所觀如不即心能觀之心不即如心如別故心外求法故有功用法外立心故有體障從第七地入八地時破捨

此障觀察如外由來無心心外無如如外無心心不異如心外無如如不異心故能如心泯同法界廣大不動以不異故息外推求故捨功用不復如外建立神智故滅體障體障滅故名無障想第三治想至佛方滅故入八

地雖無障想而有治想從八地上無生忍體轉轉寂滅今彼治想運運自亡至佛乃窮故知萬境雖空須得無心契合不可口雖說空行在有中境智相應能所冥合方能解縛隨順無生耳纔生取者便成魔業如華嚴經云佛子菩薩摩訶薩有十種魔何等為十所謂蘊魔生諸取故煩惱魔恒雜染故業魔能障礙故心魔起高慢故死魔捨生處故天魔自僞縱故善根魔恒執取故三昧魔久耽味故善知識魔起著心故菩提法智魔不願捨註七離故是為十菩薩摩訶薩應作方便速求遠離疏釋云一蘊魔者身為道器體與佛同豈即是魔蘊魔之名特由取著下九例爾皆以下句釋成魔義是知以心分別萬法皆魔何但此十故舉菩提法智以勝況劣不以心分

別一切皆佛豈捨魔界求佛界耶然四魔直就體明十魔多約執取十表無盡故菩提法者即所證智是能證能所冥合故名菩提若不捨於分別菩提之見即是魔矣若入宗鏡分別自亡既無能證之心亦無所證之理又

華嚴經云無有少法為智所入亦無少智而入於法是以駕一智箭破衆魔軍揮一慧刀斬羣疑網斯乃宗鏡之力餘何言哉若不悟自心未達斯旨雖修智慧不入圓常縱練行門唯增我慢以未達一際法門故但生分別長養無明如經云若分別是聲聞法是緣覺法是菩薩法是諸佛法此名為淨此名不淨此名為道此名非道是名菩薩僞慢若入宗鏡智行俱成我慢山崩貪癡水竭勝負情盡差別業亡如弄珠吟云消六賊今鏢四魔推我山今竭愛河龍女靈山親獻佛貧兒衣裏枉蹉跎問五陰一法即妄即真既作塵勞生死之門又成出世菩提之道今且推妄生死無從經云此陰纔滅彼陰便生既唯識無人前陰滅後陰如何得生答五陰性空非常相

續不斷不常不斷即是正因如華嚴疏云五蘊相續即是正因亦名生因言正因者是中道義中道即是佛性謂現在陰滅中陰陰生是現在陰終不變為中陰五陰故現陰非常如種生芽種不至芽雖不至芽而能生芽此現在陰雖不至後而能生後則現陰非斷而中陰五陰亦非自生不從餘來因現五陰生中陰陰斯則後陰非無因故後陰非常既能續前故後陰非斷非常是中道義正因性也 問夫論心含教法如何是一心四諦法門答四諦法門橫該豎徹法無不備教無不窮今約台教一心具無作四諦者一念心中具十界苦名為苦諦具十界惑名為集諦苦即涅槃名為滅諦或即菩提名為道諦此唯論一心四諦又四教四種四諦藏教生滅四諦通教無生四諦別教無量四諦圓教無作四諦今但論圓教無作四諦止觀云法性與一切法無二無別凡法尚是况二乘乎離凡法更求實相如避此空彼處求空即凡法是實法不須捨凡向聖經言生死即涅槃一

色一香皆是中道即無作四諦又玄義云以迷理故菩提是煩惱名集諦涅槃是生死名苦諦以能解故煩惱即菩提名道諦生死即涅槃名滅諦即事而中無思無念無誰造作故名無作亦名一實諦一實諦者無虛妄無顛倒常樂我淨等是故名為無作四聖諦法華經偈云更以異方便助顯第一義又云惟此一事實即是無作一實諦也以真如之性是自心之實名一實諦念念圓成更何所作名無作四諦所以八千聲聞於法華會上見如來性如秋收冬藏更無所作以達本故法爾如斯若未見性人不可安然拱手效無作無修直須水到渠成自然任運故又但了一心自然無作非是強為故云陰入皆如無苦可捨無明塵勞即是菩提無集可斷斷却皆中正無道可修生死即涅槃無滅可證無苦無集故無世間無道無滅故無出世間統一實相實相外更無別法又文殊道行經云佛告文殊師利若見一切諸法無起即解苦諦若見一切諸法無住即能斷集若見一切諸

法畢竟涅槃即能證滅文殊師利若見一切諸法無自體即是修道 問一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之為佛智海之波瀾昧之作生死河之漩渦云何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之眾苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷為惑業則成三道一無明愛取是煩惱道二行有是業道三識名色六入觸受生老死是苦道若悟為三因佛性一識名色六入觸受生老死七支是正因佛性二無明愛取三支是了因佛性三行有二支是緣因佛性如是等義差別不同唯是一心迷成多種雖成多種不離一心華嚴經云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心如來於此分別演說十二有支皆依一心如是而立何以故隨事貪欲與心共生心是識事是行於行迷惑是無明與無明及心共生是名色名色增長是六處六處三分合為觸觸共生

是受受無厭足是愛愛攝不捨是取彼諸有支生是有有所起名生生熟為老老壞為死大集經云十二因緣一人一念悉皆具足但隨一境一念起處無不具足且如眼見色不了名無明生受惡名行是中心意名識色共識行即名色六處生食名六入色與眼作對名觸領納名受於色纏綿名愛想色相名取念色心起名有心生名生心滅名死乃至意思法亦復如是一日一夜凡起幾念念念幾幾十二因緣成六趣無窮之生死是以生死無體全是如來藏第一義心迷悟昇沈了不可得 內外諸法皆具因緣如稻稈經云爾時彌勒語舍利弗言世尊常說見十二因緣即是見法見法即是見佛乃至有因有緣是名因緣法此是佛略說因緣相以此因能生是果如來出世因緣生法如來不出世亦因緣生法性相常住無諸煩惱究竟如實非不如實是真實法離顛倒法復次十二因緣法從二種生云何為二一者因二者果因緣生法復有二種有內因緣有外因緣外因緣法

從何而生如似種子能生於芽從芽生葉從葉生節從節生莖從莖生穗從穗生華從華生實無種子故無芽乃至無有華實有種子故芽生乃至有華故果生而種子不作念我能生芽芽亦不作念我從種子生乃至華亦不作念我能生實實亦不作念我從華生而實種子能生於芽如是名為外因生法云何名外緣生法所謂地水火風空時地種堅持水種濕潤火種成熟風種發起空種不作障礙又假於時節氣和變如是六緣具足便生若六緣不具物則不生地水火風空時六緣調和不增減故物則得生地亦不言我能持水亦不言我能潤火亦不言我能熱風亦不言我能發起空亦不言我能不作障礙時亦不言我能令生種亦不言我從六緣而得生芽芽亦不言我從爾數緣生雖不作念從爾數緣生而實從眾緣和合得生芽亦不從自生亦不從他生亦不從自他合生亦不從自在天生亦不從時方生亦不從本性生亦不從無因生是名生法次第如是外緣生法以

五事故當知不斷亦非常亦不從此至彼如芽種少果則眾多相似相續不生異物云何不斷從種芽根莖次第相續故不斷云何非常芽莖華果各自別故非常亦不種滅而後芽生亦非不滅而芽便生而因緣法芽起種謝次第生故非常種芽各各相異故不此至彼種少果多故當知不一是名種少果多如種不生異果故名相似相續以此五種外緣諸法得生內因緣法從二種生云何為因從無明乃至老死無明滅則行滅乃至生滅故則老死滅因無明故有行乃至因有生故則有老死無明不言我能生行行亦不言我從無明生乃至老死亦不言我從無明生而實有無明則有行有生則有老死是名內因次第生法云何名內緣生法所謂六界地界水界火界風界空界識界何謂為地能堅持者名為地界何謂為水能潤漬者名為水界何謂為火能成熟者名為火界何謂為風能出入息者名為風界何謂為空能無障礙者名為空界何謂為識四陰五識亦言為名亦名

爲識如是衆法和合名爲身有漏心名爲識如是四陰爲五情根名爲色如是等六緣名爲身若六緣具足無損減者則便成身是緣若減身則不成地亦不念我能堅持水亦不念我能濕潤火亦不念我能成熱風亦不念我能出入息空亦不念我能無障礙識亦不念我能生長身亦不念我從爾數緣生若無此六緣身亦不生地亦無我無人無衆生無壽命非男非女亦非男非女非此非彼水火風乃至識等亦皆無我無衆生無壽命乃至亦非此非彼云何名無明無明者於六界中生一想聚想常想不動想不壞想內生樂想衆生想壽命想我想我想我所想生如是種種衆多想是名無明如是五情中生貪欲瞋恚想行亦如是隨著一切假名法名爲識四陰爲名色陰爲色是名色名色增長生六入六入增長生觸觸增長生受受增長生愛愛增長生取取增長生有有增長故能生後陰爲生生增長變名爲老受陰敗壞故名爲死能生嫉熱故名憂悲苦惱五情違害名

爲身苦意不和適名爲心苦乃至如月麗天去地四萬二千由旬水流在下月耀於上玄像雖一影現衆水月體不降水質不昇如是舍利弗衆生不從此世至於後世不從後世復至於此然有業果因緣報應不可損減是以如月不動影現衆流類識不行身分六趣雖無作者業果宛然但逐緣生不乖法爾又有德女所問大乘經云爾時有德婆羅門女白佛言世尊所言無明爲內有耶爲外有耶佛言不也有德女言世尊若於內外無有無明云何得有無明緣行復次世尊有他世法而來至於今世得否佛言不也有德女復白佛言世尊無明行相是實有耶佛言不也無明自性從於虛妄分別而生非真實生從顛倒生非如理生有德女復白佛言世尊若如是者則無無明云何得有諸行生起於生死中受諸苦報世尊如樹無根則無枝葉華果等物如是無明無自性故行等生起定不可得佛言有德女一切諸法皆畢竟空凡愚迷倒不聞空義設得聞之無智不了由此具造

種種諸業既有衆業諸有則生於諸有中備受衆苦第一義諦無有諸業亦無諸有而從業生及以種種衆苦惱事有德女如來應正等覺隨順世間廣爲衆生演說諸法欲令悟解第一義故有德女第一義者亦隨世間而立名字何以故實義之中能覺所覺一切皆悉不可得故有德女譬如諸佛化作於人此所化人復更化作種種諸物其所化人虛誑不實所化之物亦無實事此亦如是所造諸業虛誑不實從業有生亦無實事是以但了唯心之旨自然萬法常虛隨有見聞悉順無生之道凡關動作皆歸無得之門 問三界初因四生元始其窮本末罔辨根由最初起處如何指南答欲知有情身土真實端由無先我心更無餘法首楞嚴經云富樓那而白佛言世尊若復世間一切根塵陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山河大地諸有爲相次第遷流終而復始又疑云若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減無狀忽生山河大地諸有爲相如來今得妙空明覺山河

大地有爲習漏何當復生佛言富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河大地汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙富樓那言唯然世尊我常聞佛宣說斯義佛言汝稱覺明爲復性明稱名爲覺爲覺不明稱爲明覺富樓那言若此不明名爲覺者則無所明佛言若無所明則無明覺有所非覺無所非明無明又非覺湛明性性覺必明妄爲明覺覺非所明因明立所所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異真有爲法釋曰此二覺義幽旨難明若欲指陳須分皂白大約經論有二種覺一性覺二本覺又有二種般若一本覺般若二始覺般若又有二種心一自性清淨心二離垢清淨心又有二種真如一在纏真如二出纏真如此四種名隨義異體即常同今一切衆生只具性覺清淨本覺自性清淨心在纏真

如等於清淨本然中妄忽生於山河大地以在纏未離障故未得出纏真如等若十方諸佛二覺俱圓已具出纏真如等無有妄想塵勞永合清淨本然則不更生山河大地諸有爲相等如金出礦終不染於塵泥似木成灰豈有再生枝葉將此二覺已豁疑情性覺妙明者是自性清淨心即如來藏性在纏真如等本性清淨不爲煩惱所染名性覺經云佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別由汝妄想迷理爲咎癡愛發生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶汝等一人發真歸元此十方虛空皆悉消殞云何空中所有國土而不振裂以此文證即知凡聖本同此妙明之覺本覺明妙者出纏真如等從無分別智覺盡無始妄念名究竟覺始覺即本覺悟本之覺得本覺名論云於真如門名爲性覺於生滅門名

爲本覺由迷此性覺而有妄念妄念若盡而立本覺以性覺不從能所而生非假修證而起本自妙而常明故云性覺妙明以始覺般若明性覺之妙故云本覺明妙又真如之性性自了故則性覺妙明始覺之智了本性故則本覺明妙又摩訶衍論有四種覺一清淨本覺二染淨本覺三清淨始覺四染淨始覺若論本始明昧之事皆依染淨之覺得名若清淨覺原愚智俱絕非迷悟之所得豈文義之能詮經中佛常說真如爲迷悟依故如萬像依虛空虛空無所依所以滿慈領言我常聞佛宣說斯義此二覺義亦同起信論所立一心分真如生滅二門以本性清淨是性覺義但以性中本覺如木中火性未具因緣有而無用非是悟已而更起迷悟時始立本覺之號悟本覺已更不復迷諸佛重爲凡夫無有是處佛問汝稱覺明爲復覺性自明名爲覺明爲復覺體不明能覺於明富樓那意必有所明當情爲其所覺若無所覺之明則無覺明之號但可稱覺而無所明故云則無所

明佛意性覺體性自明不因能覺所明方稱
覺明起信論云真如自體有大智慧光明義
徧照法界義等只緣迷一法界彊分能所故
成於妄若要因所明方稱覺明者此乃因他
而立非自性覺故云有所非覺如緣塵分別
而有妄心離塵則無有體不可將斷滅之心
以爲本來真覺故若以無體之法爲究竟者
故經云法身則同龜毛兔角其誰修證無生
法忍又釋若以不明名爲覺者則無所明者
故知覺體本無明相佛證實際實不見明若
見於明即是所明既立所明便有能覺但除
能所之明方稱妙明此妙之明是不明之明
不同所明因明起照故般若無知論云難曰
聖智之無惑智之無俱無生滅何以異之耶
答曰聖智之無者無知惑智之無者知無其
無雖同所以無者異也何者夫聖心虛靜無
知可無可曰無知非謂知無惑智有知故有
知可無可謂知無非曰無知也故云般若無
知無所不知無知者無能所之知無不知者
真如自性有徧照法界義又聖人唯有無心

之心無見之見非同凡夫有心有見皆是分
別能所相生故涅槃經云不可見了了見華
嚴經頌云無見即是見能見一切法於法若
有見此則無所見又云菩薩悉見諸法而無
所見普知一切而無所知則般若無知無所
不知矣但不落有無之知能所之見非是都
無知見矣諸佛皆具五眼三智四辯六通三
諦理圓一心具足若不見空與不空非空非
不空方與實相相應耳故楞伽經云一一相
相應遠離諸見過者若於諸相常與實相相
應自然遠離諸過會第一義清淨真心朗然
明徹而無念著即事即如唯心直進即諸佛
所知唯實相矣離此立見皆成諸過無所非
明者若能覺之體要因所明者若無所覺之
明則能覺之體便非是明故云無所非明故
知覺之與明互相假立本無自體豈成自性
圓明之覺無明又非覺湛明性者顯妄覺體
無湛明之用若言但覺於明何須覺體自明
者則自性非明便無覺湛之用故云無明又
非覺湛明性性覺必明妄爲明覺者釋妄覺

託真之相也何以得知妄覺初起有覺明只
緣性覺必有真明所以妄覺託此性明而起
影明之覺執影像之明起攀緣之覺迷真認
影見相二分自此而生覺明之號覺非所明
因明立所者夫一真之覺體性雖明不分能
所故覺非所明由影明起覺能所斯分故云
因明立所所既妄立生汝妄能無同異中熾
然成異者此則元因覺明起照生所所立照
性遂亡則是識精元明能生諸緣緣所遺者
乃是但隨能緣之相覆真唯識性一向能所
相生如風動水波浪相續澄湛之性隱而不
現從此迷妄生虛空之性復因虛空成立世
界之形於真空一心畢竟無同異中熾然建
立成諸法究竟之異皆因情想擾亂勞發世
間之塵迷妄昏沉引起虛空之界分世界差
別爲異立虛空清淨爲同於分別識中又立
無同無異皆是有爲之法盡成生滅之緣未
洞本原終爲戲論

夫言一覺一切覺云可教中分其多種答覺體是一隨用分多用有淺深覺無前後如璣珞經云妙覺方稱寂照等覺照寂又覺有三義一覺察如睡夢覺亦如人覺賊賊無能為

或六

妄即賊也二覺照即照理事也亦如蓮華開照見自心一真法界恒沙性德如其勝義覺諸法故三妙覺即上二覺離覺所覺故為妙耳非更別覺故經云無有佛涅槃遠離覺所覺又覺性無覺即根本智覺相歷然即後得智問既云真如一心古今不易因何而有眾生相續答平等真法界無佛無眾生隨於染淨緣遂成十法界以真心隨緣不守自性只為眾生不自知無性之性故但隨染緣成凡隨淨緣成聖如虛谷響任緣所發又如太虛忽雲明鏡忽塵求一念最初起處了不可得故號無始無明問凡所施為皆是自心者云何殺生而得殺罪答皆是依於自心分別強執善惡之因妄受苦樂之果若究三輪之體一能殺二所殺三殺相能殺所殺本空是以文殊執

劍於瞿曇驚喘持刀於釋氏終不見生見殺執自執他妄受輪迴還罪報識論問云若彼三界唯是內心無有身口外境者何故屠獵師等殺害猪羊等得殺生罪偈答云死依於他心亦有依自心依種種因緣破失自心

識釋曰如人依鬼叱舍關等是故失心或依自心是故失心或有憶念愛不愛事是故失心或有夢見鬼著失心或有聖人神通轉變前人失心如一比丘夜踞瓜皮謂殺蝦蟇死入惡道故死依於他心亦有依自心者以依仙人嗔心嗔毗摩質多羅阿修羅王故殺餘眾生此依他心他眾生心虛妄分別命根謝滅以彼身命相續斷絕應如是知頌云經說檀擊迦迦陵摩登國仙人嗔故空是故心業重問依仙人嗔心依仙人鬼殺害如是三國眾生非依仙人嗔心而死答佛問尼乾子言摩登伽等三國眾生汝頗曾聞云何而死為身業殺為意業殺尼乾子言瞿曇我昔曾聞仙人嗔心以意業殺爾所來生佛言以是成我義三界唯心無身口業何以故如世人言

或六

二

賊燒山林聚落城邑不言火燒此義亦爾唯依心其善惡業得成故偈云諸法心為本諸法心為勝離心無諸法唯心身口名成實論云若離心有業非眾生亦應有罪福如風頽山惱害眾生風應有罪若吹香華來墮塔寺亦應有福是則不可故知離心無罪福也以此文證罪福據心無身口業身口業者但有名字實是意業身口名說問若心虛境寂理實無差現對根塵事相違反如何明徹境智一如答一期根境俗有真無畢竟自他皆

無所得又若定執真有俗無則成增減二謗但二諦雙會圓了一心如般若經云一切法無知無見如幻人無受無覺菩薩如是行為行般若波羅密釋曰若行般若者則是直了一心智性了色無形非眼境界乃至達法體寂非意所知但是隨心暫現還隨心滅故云一切法無知無見大智度論云相不能知無相譬如刀雖利不能破空無相不能知相者有人言內智慧無定相外所緣法有定相心隨緣而生是故說無相不應知相譬如無刀

或六

三

雖有物無刀可斫是知若心有境無亦不知見若心無境有亦不知見若心境俱有各無自性各既不知合豈成見若心境俱無亦不知見有尚不知無豈成見則心境俱空萬有咸寂如是則尚無一法冥合相順寧有根境對待而作相違者乎如一切差別違順之境皆是一心之量無有障礙亦無解脫譬如水不洗水火不滅火何者以一體故不相陵滅若有異法方成對治如今但先得旨自合真如故經云法隨於如無所隨故若有所隨則有能隨之別既無所隨亦無能隨故則法外無如如外無法華嚴疏云以如為佛則無障非如者金剛經云如來者即諸法如義既以如為佛一切法皆如也何法非佛耶若信一如此是開悟本法生決定解入自在門 問

當名彼此無依萬法何在相待之名既寂分別之想俄空如幻之境冥真所執之情合覺密嚴經頌云世間種種法一切唯有名但想所安立離名無別義 又頌云如見机為人見人以為机机人机二分分別但有於名字諸大和合中分別以為色若離於諸大色性即無有問若以唯識為宗則世出世間唯是一識萬法皆決定空耶答以唯識故則有世俗諦既有世俗則有似塵識幻相不無以無實不可得故稱空耳不可起蛇足鹽香決定斷空之見如密嚴經傷云瓶等眾境界悉以心為體非瓶似瓶現是故說為空世間所有色諸天宮殿等皆是阿賴耶變異而可見眾生身所有從頭至手足頓生及漸次無非阿賴耶習氣濁於心凡愚不能了此性非是有亦復非是空如人以諸物擊破於瓶等物體若是空即無能所破譬如須彌量我見未為惡惱慢而著空此惡過於彼又經云寧可執有如須彌不可執空如芥子大般涅槃經云解脫者名不空空空空者名無所有無所有者即

是外道尼乾子等所計解脫而是尼乾實無解脫故名空空真解脫者則不如是故不空空不空空者即真解脫真解脫者即是如來又解脫者名曰不空如水酒酪酥蜜等瓶雖無水酒酪酥蜜時猶故得名為水等瓶如是瓶等不可說空及以不空若言空者則不得有色香味觸若言不空而復無有水酒等實解脫亦爾不可說色及以非色不可說空及以不空若言空者則不得有常樂我淨若言不空誰受是常樂我淨者以是義故不可說空及以不空空者謂無二十五有及諸煩惱一切苦一切相一切有為行如瓶無酪則名為空不空者謂真寶善色常樂我淨不動不變猶如彼瓶色香味觸故名不空是故解脫喻如彼瓶彼瓶過緣則有破壞解脫不爾不可破壞不可破壞即真解脫真解脫者即是如來問經云五陰即世間者一陰名色四陰名心云何說內外種種世間皆從心出答種種五陰皆從心起從心現相名之曰色經偈云一切世間中但有名與色若欲如實觀但

當觀名色色即收盡無情國土名即收盡有
識世間五陰即世間故若了五陰俱空則是
出世間是知世出世間皆從心起何者若意
地起貪嗔心攬三途五陰罪苦眾生發現意
地修戒善心攬人天五陰受樂眾生發現意
地證入空心攬無漏五陰真聖眾生發現意
地立弘誓心攬慈悲五陰大士眾生發現意
地運平等心攬常住五陰尊極眾生發現今
所以置前四陰但觀識陰如伐樹除根炙病
得穴則生死之苦芽永絕煩惱之沉痾不生
又若毗藍之風卷羣疑而淨盡猶劫燒之火
蕩異執而無餘所以一切世間凡聖同居之
處無不悉是自心如此悟入名住真阿蘭若
正修行處非論小大之隱不墮喧靜之觀所
以古德云處眾不見誼諱獨自亦無寂寞何
故不喧寂以但了一心故 問立識方成唯
識義云何境識俱遣答顯識論云立唯識乃
一往遣境留心究竟為論遣境為欲空心是
其正意是故境識俱泯即是實性實性即是
阿摩羅識所以唯識論亦名破色心論 入

楞伽經云但不取諸境名為識滅實不滅識
何者以境本空從識變故以識無體不須滅
故是以識心無體隨境有無見空生空見色
生色事來即起事去還無又事上無事本全
是心念起塵生念寂塵滅如起信論云以一
切色法本來是心實無外色然既無外色亦
無外空空尚是無色焉能有又云若無色者
則無虛空之相疏釋云本以待色為空今既
唯心無色何得更有於空也故知萬法皆相
待而有若入宗鏡自然諸法絕待歸本真心
故論云所謂一切境界唯心妄起若心離於
妄動則一切境界滅唯一真心無所不徧
問既唯一真心教中云何復說諸法如幻答
了境是心萬法奚有以依心所起無有定體
皆如幻化畢竟寂滅實積經云爾時世尊告
幻師言一切眾生及諸寶具皆是幻化謂由
於業之所幻故諸比丘眾亦是幻化謂由於
法之所幻故我身亦幻智所幻故三千大千
一切世界亦皆是幻一切眾生共所幻故凡
所有法無非是幻因緣和合之所幻故又教

中總明十喻如幻如化如夢如影等此是諸
佛密意破眾生執世相為實起於常見世間
共知幻夢等法是空則不信人法心境等如
幻夢亦空所以將所信之虛破所信之實令
所信之實同所信之虛然後乃頓悟真宗徧
一切處心內心外決定無有實法建立大莊
嚴論云我昔曾聞有一幻師有信樂心至耆
闍山為僧設會供養已訖幻尸陀羅木作一
女人端正奇特在大眾前抱捉此女而鳴呼
之共為欲事時諸比丘見此事已成皆嫌忿
而作是言此無慙人所為鄙褻知其如是不
受其供時彼幻師既行欲已聞諸比丘譏訶
嫌責即便以刀斫刺是女分解支節挑目截
鼻種種苦毒而殺此女諸比丘等又見此事
倍復嫌忿我等若當知汝如是寧飲毒藥不
受其供乃至爾時幻師即捉尸陀羅木用示
眾僧合掌白言我向所作即是此木於彼木
中有何欲殺欲安眾僧身故設此飲食欲令
眾僧心安故為此幻耳願諸比丘聽我所說
豈可不聞佛於修多羅中說一切法猶如幻

化我今爲欲成彼語故作斯幻如斯幻身無壽無命識之幻師運轉機關令其視胸俯仰顧盼行步進止或語或笑以此事故深知此身真實無我華嚴經頌云世間種種法一切皆如幻若能如是知其心無所動諸業從心生故說心如幻若離此分別普滅諸有趣譬如工幻師普現諸色像徒令衆貪樂畢竟無所得世間亦如是一切皆如幻無性亦無生示現有種種度脫諸衆生令知法如幻衆生不異幻了幻無衆生衆生及國土三世所有法如是悉無餘一切皆如幻作男女形及象馬牛羊屋宅池泉園林華果等幻物無覺知亦無有住處畢竟寂滅相但隨分別現菩薩能如是普見諸世間有無一切法了達悉如幻衆生及國土種種業所造入於如幻際於彼無依着如是得善巧寂滅無戲論住於無礙地普現大威力又入法界品時童子童女告善財言善男子我等證得菩薩解脫名爲幻住得此解脫故見一切世界皆幻住因緣所生故一切衆生皆幻住業煩惱所

起故一切世間皆幻住無明有愛等展轉緣生故一切法皆幻住我見等種種幻緣所生故一切三世皆幻住我見等顛倒智所生故一切衆生生死憂悲苦惱皆幻住虛妄分別所生故一切國土皆幻住想倒心倒見倒無明所現故一切聲聞辟支佛皆幻住智斷分別所成故一切菩薩皆幻住能自調伏教化衆生諸行願法之所成故一切菩薩衆會變化調伏諸所施爲皆幻住願智幻所成故善男子幻境自性不可思議是以凡夫盲無慧目妄取前塵男女等相如幻化法但誑心眼都無實事皆業識心動起見現相意識分別強立我人自他差別若能識幻方悟前非終不於空而興造作又此幻法人多錯解執一切法如幻如化便作空無之見如方廣外道立空無爲宗不知實義故華嚴論云了如幻法是堅固義言堅固者即是常住義豈可作空無之解故知此幻即真幻不可得無幻之幻名爲幻法絕見之見方名見幻問諸法不真各無自性剎那變異故稱爲幻佛

身常住豈稱幻耶答諸佛畧有二身一真實身二方便身以衆生有不見如來真實身故示方便身令入真實若悟入時即方便身是常住體了幻不可得故所以驚崛魔羅經偈云如來所變化衆生悉不知如來所作幻衆幻中之王大身方便身是則爲如來問一切法如幻云何有垢淨能所對治答只爲如幻故垢淨不定由心迴轉凡聖法生故思益經云垢法說淨見垢實性故淨法說垢食著淨相故又莊嚴經論云問若諸法同如幻以何義故一爲能治一爲所治偈答云譬如強幻王令餘幻王退如是清淨法能令染法盡所以圓覺經云善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無有緣心可見善男子彼諸衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方清淨善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見

彼摩尼寶有五色善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是由此不能遠於幻化釋曰珠中無五方之色因光所映性中無五趣之身隨業而現迷珠者執珠中實色味性者認性內虛身法喻皎然真偽可驗 問入此宗門云何了一切法如化答以萬法無體名相本空無而忽有名之曰化 大智度論問云若一切法皆空如化何以故有種種說法別異答曰如佛所化及餘人所化雖不實而有種種形像別異夢中所見種種亦如是人見夢中好惡事有生喜者有生怖者如鏡中像雖無實事而隨本形像有好醜諸法亦如是雖空而各各有因緣如佛經中說於是化法中有聲聞變化有辟支佛變化有菩薩變化有佛變化有煩惱變化有業變化又云如化者化主無定物但以心生便有所作皆無有實人身亦如是本無所因但從先世心生今世身皆無有實以是故諸法如化 故知一切法皆從心生悉如幻化雖幻化不實亦

可作善惡之因緣受昇沉之報應不可生於斷見但了體虛莫生取捨 以衆生無性即空故在凡不凡以法身隨緣故處聖非聖又以衆生緣成似有故聖不是凡以法身常住不變故凡不是聖則真俗一際染淨恒分凡聖兩途生佛無異如是鑄融方明一心佛性 十地經云衆生身中有金剛佛性猶如日輪佛者是覺人有靈知之覺今第一義空與之爲性故名佛性非情無覺但持自體得稱爲法今真性與之爲性故名法性故云假說能所而實無差云何無差同一性故問夫言佛性境智俱收云何教中云在有情數中稱佛性在無情數中稱法性答在心稱佛性在境稱法性從緣雖別能所似分約性本同一體無異如瓶貯醍醐隨諸器而不同猶水分江海逐流處而得一名一味真心亦復如是凡聖境智一際無差所以法王經云一切衆生一心佛性平等諸法故只爲真心不守自性隨緣轉動於轉動處立其異名古德云譬如珠向月出水向日出火一珠未曾異而得

水火之名以珠體是一能應二緣且如月爲水緣時月中未曾無火性日爲火緣時日中未曾無水性何以故二性相真故但緣水火事有優劣故使二性冥伏不現各從自體得水火名非全無性真如一心亦復如是在有情中名佛性在無情中名法性一如未曾異而得法佛之名以真如體一能應二緣且如有情正爲佛緣時有情未曾無法性無情正爲法緣時無情未曾無佛性何以故二性相冥故但由色心事有優劣故二性冥伏不現各從自體得法佛名非全無性 清涼記云法性即佛性者以境因心變境不異心心若有性境寧非有況心與境皆即真性真性不二心境豈乖若以性從相不妨內外若以外境而側於心令有覺知修行作佛即是邪見外道之法故須常照不即不離不一不異無所惑矣故知佛性非內非外隨物迷悟強說昇沉又今爲遮妄執一切無情有佛性義就計此義自有淺深若謂精神化爲土木金石泉鏡負塊以成於子情變非情非情變情斯

爲邪見不異外道衆生計生草木有命故不可也若說無情同一性故則稍近宗亦須得意彼本立意約於真如自體徧故真實之性無有二故今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一異故起信論問云若諸

第六

十三

佛法身離於色相者云何能現種種色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處今取二性相即互融之義說耳百門義海云謂覺塵及一切法從緣無性名爲佛性經云三世佛種以無性爲性一切處隨了無性即爲佛性不以有情故有不以無情故無今獨言有情者徧世勤人了性常於一毛一毫之處明見一切理事無非如來性是開如來性起功德名爲佛性是知六道四生山河大地情與非情皆同一性如世尊最後垂示應盡還原品三告之文經云爾時世尊如是逆順入諸禪已普告大眾我以甚深般若徧觀三界一切六道諸山大海大地含生如是一切

根本性離畢竟寂滅同虛空相無名無識永斷諸有本來平等無高下想無見無聞無覺無知不可繫縛不可解脫無衆生無壽命不生不起不盡不滅非世間非非世間涅槃生死皆不可得二際平等諸法故閑居靜住無所施爲究竟安置必不可得從無住法法性施爲斷一切相一無所有法相如是其知是者名出世人是事不知名生死始汝等大衆應斷無明滅生死始又復告大眾我以摩訶般若徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟無繫縛者無解脫者無主無依不可攝持不出三界不入諸有本來清淨無垢無煩惱與虛空等不平等非不平等盡諸動念思想心息如是法相名大涅槃真見此法名爲解脫凡夫不知名曰無明作是語已復入超

第六

十五

脫以是因緣我今安住常寂滅光名大涅槃如上真實慈父廣大悲心不可思議三告之文或有偶斯教者可以析骨爲筆剝皮爲紙刺血爲墨而書寫之不可頃刻暫忘利那失照且如第一文云徧觀三界一切六道諸山大海大地含生如是一切根本性離畢竟寂滅第二文云徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟第三文云徧觀三界一切諸法無明本性性本解脫是以徧法界內盡十方中若有情若無情若有性若無性山河大地草芥人畜不在三界不出三界不隨生死不住涅槃皆同真如一心妙性如是信解頓入一乘更無祕文能出斯旨離此有說皆是權施誘引提攜咸歸宗鏡問一切衆生有佛性者云何不免沉淪答衆生雖具正因而無緣了所以圓覺經云未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處故先德頌云圓成沉識海流轉若飄蓬是以真如本覺不守自性以無性故但隨緣轉如云法身流轉五道故號衆生應須以善巧方便發之

第六

十五

以智照助之以良緣了了見時方逃境縛如起信鈔云且夫真之與妄皆依一法界心所說蓋以此心本來有體有用即用之體則蕩然空寂即體之用則了然覺知以無始時來迷故於空寂之處確然根身塵境於覺知之處則紛紛分別緣念故肇論云法身隱於形骸之中真智隱於緣慮之內然其形骸緣慮元來體空空寂覺知元來不變不變之真元來隨緣體空之妄元來成事非因造作法爾如斯 大涅槃經云佛告善男子如汝所言若一闍提有佛性者云何不遮地獄之罪善男子一闍提中無有佛性善男子譬如王聞篳篥音其聲清妙心即耽著喜樂愛念情無捨離即告大臣如是妙音從何處出大臣答言如是妙音從篳篥出王復詰言持是聲來爾時大臣持篳篥置於王前而作是言大王當知此即是聲王語篳篥出聲出聲而篳篥聲亦不出爾時大王即斷其弦聲亦不出取其皮木悉皆拆裂推求其聲了不能得爾時大王即嘆大臣云何乃作如是妄語大臣

白王夫取聲者法不如是應以眾緣善巧方便聲乃出耳眾生佛性亦復如是無有住處以善方便故得可見以可見故得阿耨多羅三藐三菩提一闍提輩不見佛性云何能遮三惡道罪善男子若一闍提信有佛性當知是人不至三惡是亦不名一闍提也以不自信有佛性故即墮三惡故名一闍提是知一切眾生雖有正因不得緣枉沉生死為不知故甘稱下凡為不聞故不親善友常迷智眼豈有了因恒習惡緣何成善本今為未聞者廣搜祕藏發起信心為未知者直指心原了然無滯為已聞者智慧開發萬善資熏為已知者一向保任理行成就有斯深益豈厭文繁普望後賢廣垂傳授問佛性若定有無即成斷常之見如何體會理合正回答非一非異能辨一乘之門亦有亦無不謬三因之性正因緣因了因如大涅槃經云佛言善男子若有說言一切眾生成定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切眾生成定無佛性猶如兔角從

方便生本無今有已還無當知是人謗佛法僧若有說言眾生成非有如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破兔角無破虛空如是說者不謬三寶 問佛性於五眼中何眼能見答涅槃經云佛眼見故而得明了以佛眼見一切美惡差別等事悉皆不動為見性故維摩經云善能分別諸法相於第一義而不動此是心鑒無礙為眼非取根塵所對是以肉眼見麤天眼觀細慧眼明空法眼辯有佛眼觀不二相一實之理華嚴經離世間品說十眼所謂肉眼見一切色故天眼見一切眾生心故慧眼見一切眾生諸根境界故法眼見一切法實相故佛眼見如來十力故智眼見諸法故光明眼見佛光明故出生死眼見涅槃故無礙眼所見無障故一切智眼見普門法界故又慧眼所見無法可見故名為見者見法空故名為慧眼非獨慧眼五眼亦爾如是五眼照如千日十方之中無處不見於一切處地平如掌無諸穢惡若有可見即是生盲何以

故無所有故當知無空色空俱遣又見一切
塵全是眼更不可見聞一切聲全是耳不復
更聞所以云一切聲是佛聲一切色是佛色
又云離心之外更無一法縱見內外但是自
心所現無別內外此無過也乃至若了塵時
塵全是知也終不以知知於塵即有所知也
若知於無知不異知也今塵即知不復更以
知及不知知於無知但無能所之知非無知
也此方顯無知也經云顯現一切法各各不
相知見亦如是又聞者圓教明我我即聞故
能聞所聞皆法界故使我外更無別聞是
以若見若聞若知若覺皆一心故華嚴經云
所見不可見所聞不可聞所知不可知一心
不思議 無有一法在於心外亦無一心在
於法外心與法界同體照明故覺一切又此
心性^{其六}是真實了知義徧照法界義以本有爲
所照以浮眼智明爲能照如涅槃經云見性
肉眼即名佛眼又明二種見佛性一相貌見
二了了見相貌見者謂登地菩薩方便權智
識變似空名相貌見了了見者謂地上菩薩

根本正智親證真理不變相緣名了了見即
是親證相貌見者比量知了了見者現量得
問既云佛眼能觀佛性如何教中又言我以
五眼不見三聚衆生狂愚無目而言見耶答
若約實相體性徧法界以實相無相故則不
可見若論照用相徧法界以無相之相亦可
得見又五眼圓照三諦之理諸境分明雖云
洞鑒未必是有雖云不見未必是無斯乃無
相之相不觀之觀當知相中無相只勿相觀
中無觀只勿觀體萬物而自虛同一道之清
淨豈同執實隨塵作能所斷常之見耶問夫
佛眼者皆是圓修圓證方具十住菩薩尚未
分明而無煩惱凡夫尚未得天眼云何得
同佛眼答如來五眼衆生悉具非待證聖方
有涅槃經云若學大乘人雖是肉眼而名佛
眼二乘雖具天眼不名佛眼又云見如來性
者雖有煩惱如無煩惱若實明宗見性即肉
眼而明佛眼以智照爲眼故台教約五品初
位中以凡夫心同佛所知用所生眼齊如來
見若論明昧淺深即落修證今直論見性即

無前後如止觀釋鶻鳩經云了了分明見者
照實爲了了照權爲分明三智一心中五眼
具足圓照名爲了了見佛性也佛眼一心中
得名了了見 又若論差別者則諸天是報
得二乘是修得我此宗門非報非修是發得
五眼以本圓具故若悟修佛乘人雖具煩惱
性能知如來祕密之藏即肉眼而名佛眼二
乘人雖證滅修道具漏盡通即天眼而爲賢
眼所以志公云大士肉眼圓通二乘天眼有
賢融大師云不取天眼等五通造事外道唯
取入理凡夫耳

御錄宗鏡大綱卷十六

問真如一心平等法界衆生不了妄受沉淪今悟此宗欲入圓覺位於六度萬行莊嚴門中以何法助道保任速得成就答若論莊嚴無非福智二業於六波羅蜜中前五是福德業後般若是智慧業前五福德業中唯禪定一門最爲樞要此宗鏡所集禪定一門唯約宗說於諸定中而稱第一名王三昧總攝諸門囊括行原冠戴智海亦名無心定與道相應故亦名不思議定情智絕待故亦名真如三昧萬行根本故亦名一行三昧一念法界故亦名金剛三昧常不傾動故亦名法性三昧恒無變異故諸佛智光明海無量觀行皆從此生若不體此理非佛智故以此佛智證斯本理理則不待照而自了智則必資理而成照若本覺性智性自了故以平等性智了本性故所以台教云若人欲得一切佛法相好威儀說法音聲十方無畏者當行此一行三昧勤行不懈則能得入如摩尼珠隨磨隨光證不思議功德一行三昧者繫緣法界

一念法界信一切法皆是佛法無前無後無復際畔住佛所住如諸佛住安處寂滅法界祕密藏中則理無不圓事無不足故稱祕密亦號總持究竟指歸自他俱利故須先入宗鏡達一心萬行根本然後福智莊嚴則不枉功程永無退轉得其旨則大智圓明得其事則大用成就如師子奮迅成熟法界衆生猶象王迴旋降發十方含識故華嚴論云師子奮迅三昧者於十方世界普同一切衆生想念作用而成熟之大用而無作是奮迅義夫入宗鏡萬事周圓鏡外更無一法可得如還教經云是故汝等當好制心制之一處無事不辦所以信心銘云心若不異萬法一如眼若不睡諸夢自除故知一念纔起五陰俱生微識未亡六塵不滅若唯識之義燈常照妄何由生一心之智鏡恒明旨終不昧華嚴經云菩薩摩訶薩以離垢心現見無爲真如法界以自在心現生三界爲教化彼諸衆生故又經云依自虛妄染心衆生染依自性清淨心衆生淨諸法無行經云雖讚發

菩提心而知心性即是菩提雖讚大乘經而知一切諸法皆是大相雖說菩薩道而不分別阿羅漢辟支佛諸佛雖讚布施而通達布施平等相雖讚持戒而了知諸法同是戒性雖讚忍辱而知諸法無生無滅無盡相雖讚精進而知諸法不發不行相雖種種讚歎禪定而知一切法常定相雖種種讚於智慧而了智慧之實性雖說食欲之過而不見法有可貪者雖說瞋恚之過而不見法有可瞋者雖說愚癡之過而知諸法無礙無礙雖示衆生墮三惡道怖畏之苦而不得地獄餓鬼畜生之相如是諸菩薩雖隨衆生所能信解以方便力而爲說而自信解一相之法故知心外無法於第一義而不動爲未信者以方便力雖說種種道其實爲一乘所以般若說一切法皆摩訶衍塵不運載思益明解諸法是菩薩徧行華嚴入法界不動祇園淨名一念知一切法是道場故知一法周備無事不該可謂圓滿菩提成就佛道乃至坐禪見境諸魔事起但了一心境界自滅可謂降魔妙術

治惑靈方匪用心神安然入道 摩訶衍論
釋云若真若偽唯自妄心現量境界無有其
實無所著故又若真若偽皆一真如皆一法
身無有別異不斷除故是以但了一心不忘
正念一切境界自然消滅可謂應念斷除豈
勞功行此乃西來的旨諸佛正宗圓信圓修
不同權漸 若有人不信此宗鏡正義反墮
邪思徇假執權而迷真實如金易鑄石鳳換
山雞如此愚盲過在無眼若能如是信解乃
爲真發菩提之者以是一心菩提萬行之本
既能通達法爾利他運同體之大悲豈存能
所以無得之方便誰立自他 問華嚴經頌
云禪定持心常一緣智慧了境同三昧云何
悟入一心能令根境悉成三昧答內外一切
境界皆從真如一心而起真心不動故稱爲
三昧王以統御一切萬法萬行故得稱爲王
無有一法不從一心真如三昧起此是一切
三昧根本了此根本則從本所現念念塵塵
盡成三昧以本末無異故 首楞嚴三昧經
云問現意天子菩薩當修何法得是三昧天

子答欲得三昧當行凡法若見凡法不合不
散是名修行楞嚴三昧又問諸佛法中有合
散耶天子曰凡法尚無合散况佛法耶云何
修習若見凡法佛法不二名修習是以了
一心成現之門則無修而修達萬法具足之
體乃不習而習出入無際心境一如即於一
切差別法中念念入念念起故 不唯根境
盡成三昧萬法咸作智門承此宗鏡之光可
謂盡善盡美何者體含虛寂不能讚其美理
絕見聞不能書其過降茲已下皆墮形名則
難逃毀讚矣 問欲淨其土當淨其心則心
外有土何成自淨答至極法身常寂光土離
身無土離土無身依報是心之相正報是心
之體體相無礙依正本同所以攝境歸心真
空觀中則攝相歸體顯出法身從心現境妙
有觀中則依體起用修成報身若心境秘密
圓融觀中則心境交參依正無礙心謂無礙
心諸佛證之以成法身境謂無礙境諸佛證
之以成淨土如淨名疏中明四種境界一因
緣境二空境三假境四中道境界是心所依

住即是土也 行人當知一切菩薩淨佛國
土根本從此而起又凡聖共居同一妙土真
俗所依唯一法身所依不二能依自殊所既
不殊能亦何別無始妄習謂依正殊若能一
切皆融豈有身土別見如此觀心實真淨土
是真了義若離此者多是執文隨語生見義
海云塵毛剎海是依佛身智慧光明是正今
此塵是佛智現舉體全是佛智是故光明中
見佛剎等又剎海塵等全以佛法界如如爲
塵體是故塵中現一切佛事當知依即正正
即依乃至一事一法一毛一塵各各如是合
佛依正也故知萬像繁興唯一致矣 問自
性清淨心本無垢染云何說斷惑之義答有
二種心一自性清淨心二離垢清淨心以自
性心雖本清淨以客塵不染而染修諸對治
得成離垢未必有垢可離以自性離故此即
不斷而斷雖有能斷而無所斷此是圓斷惑
義如古師云斷惑相者要性相無礙由能斷
無性方爲能斷所斷本空方成所斷若定有
者則墮於常不可斷故若定無者則墮於斷

夫聖智故中論偈云能說是因緣善滅諸戲論拙度爲不善滅巧度爲善滅也善滅者不斷斷不善滅者是定斷也又若依頓教一切煩惱本來自離不可說即與不即故知但了真心無惑可斷設有餘習還以一心佛知見而治之不入此宗皆成權漸以此懺罪何罪不消除三毒根如翻大地以此發行何行不成徹十地源似窮海底遊行奮迅猶師子之王自在翱翔若金翅之鳥問唯一真心入平等際云何學者證有差殊答此於能證智見有淺深向無爲法自生差別涅槃既云佛性如世間道有未行者有欲行者有正行者有已行者雖有未行等不同不可言道有二佛性亦爾有未見欲見正見已見雖見不同理無有二問三界五趣即唯一心云何而有迷悟不同凡聖昇降答只爲因心故迷因心故悟又因悟成聖因迷作凡凡聖但因迷悟得名名亦本空唯有真心湛然不動但於一真心上妄執人法二我所以似迷又因了人法二空所以似悟古德云覺非始終以迷

故執我以悟故見性如闇中迷机爲鬼至明机有鬼無迷机爲鬼見机非新有了鬼本無悟鬼非始無既唯得机不得鬼者故知鬼不新無机非新有無取捨也既二念不生即爲實觀是則迷無所迷悟無所悟迷則以真爲妄悟則以妄爲真如夜見机爲人晝見人爲机一物未嘗異二見自成差既知迷悟空真妄亦何有問若無迷悟平等一心云何斷惑證果速速不等答雖了一心本末平等以妄習眾生界中差別種子不熏而熏無始堅牢卒難除遣至十地位猶有色心二習若不勇猛精進念念常以佛知見治之無由得淨所以寶積經云譬如繫緣帛在頭上火來燒緣帛無暇救帛救頭是急故外書勸學尚云輕尺璧而重寸陰況學般若求出生死法豈可暫忘乎問真心是一字之王般若之母云何論說諸佛常依二諦說法答若約正宗心智路絕若離二諦斷方便門以真心是自證法有何文字凡能詮教無非假名故云依二諦說法金剛三昧經偈云因緣所生義

是義滅非生滅諸生滅義是義生非滅論釋云此四句義有總別別則明二門義總則顯一心法如是一心二門之內一切諸法無所不攝前二融俗爲真顯平等義後二融真爲俗顯差別門總而言之真俗無二而不守一由無二故則是一心不守一故舉體爲二又真俗無二一實之法諸佛所歸名如來藏明無量法及一切行莫不歸入如來藏中無邊教法所詮義相更無異起唯一實義所言實者是自心之性除此之外皆是虛幻智度論云除一實相外其餘盡成魔事法華經云唯此一事實餘二即非真凡經論大意並是顯宗破執獨標心性若通達者一切諸法即心自性心外無法性無不包猶若虛空徧一切處則一切諸法無非實相故知諸義但一念心一理應一切名以理外無名故一切名即一理以名外無理故則是無名之真名無理之真理是以一心二諦體用周足本約真論俗從一起多還約俗論真從多會一如如意珠珠以譬真用以譬俗即珠是用即用是珠

不二而二分真俗耳起信論明一心二門心真如門者是體以一切法無生無滅本來寂靜唯是一心如名爲心真如門楞伽經云寂滅者名爲一心心生滅門者是用此一心體有本覺而隨無明動作生滅故於此門如來之性隱而不顯名如來藏楞伽經云一心者名如來藏又云如來藏者是善不善因此二門約體用分二若以全體之用不離體全用之體體不離用還念其一以一心染淨其性無二真妄二門不得有異故名爲一此無二處諸法中實不同虛空性自神解故名爲心既無有二何得有一一無所有就誰曰心如是道理離言絕慮不知何以言之強爲一心也問摩訶衍論云一即是心心即是一無一別心無心別一切諸法平等一味一相無相作一種光明心地之海者云何復說同相異相答若同若異俱一心作故如海涌千波千波即海以衆生差別性故不能同種以如來平等性故不能異種衆生雖差別不能自異如來雖平等不能自同不能自異故

即異無異也不能自同故即同非同也摩訶衍論云同相者一切諸法唯一真如異相者唯一真如作一切法金剛三昧論云平等一味故聖人所不能異也有通有別故聖人所不能同也不能同者即同於異不能異者即異於同又不可說異故可得說是同不可說同故可得說是異耳說與不說無二無別也又云依甚深教如言取義者有二種失一者聞佛所說動靜無二便謂是一一實一心由是撥無二諦道理二者聞佛所說空有二門計有二法法無一實由是誹謗無二中道又云如是一心通爲一切染淨諸法之所依止故即是諸法根本本來靜門恒沙功德無所不備謂一切是隨緣動門恒沙染法無所不具然舉染法以望心體不能徧通所以經云若離若脫若舉心體望諸淨法無所不徧故經云於世法中不離不脫總明一心通於動靜爲染淨所依別顯動門染法所依別顯靜門淨法所依亦如起信於一心立真如生滅二門若卷若舒或總或別皆是一心之體用

如日月之光明似江河之波浪真心無寄不落言思但約世諦隨緣門中分其二義以真心不守性故隨緣成異即成異門以隨緣時不失自性故隨緣不變即成同門雖立同異常冥一際 金剛三昧經云無住菩薩言尊者我從無本來今至無本所佛言汝本不從來今亦不至所汝得本利不可思議乃至色無處所清淨無名不入於內眼無處所清淨無見不出於外心無處所清淨無上無有起處清淨無動無有緣別性皆空寂乃至如彼心王本無住處凡夫之心妄分別見如如之體本不有無有無之相見唯心識云何無本以無住故有本則有住無住則無本明知衆生業趣去來諸聖淨界動止來是心來去是心去動是心動止是心止畢竟無有去來動止而可得^{不七}不離法界故則未有一法非心所標是以文殊師利化善財童子現三千世界滿中臺觀善財觀之忽然不現世界皆空問世界來去之處文殊答言從來處來却歸去處去即是清淨法界中來却歸清淨法界中

去故知諸法所生唯心所現生滅去來皆如來藏斯乃窮迹達本見法明宗矣 問楞伽經云佛語心爲宗既立一心爲宗云何復云無心是道答心爲宗者是真實心此心不是有無無住無依不生不滅有佛無佛性相常住爲一切萬物之性猶如虛空體非一切而能現一切只爲衆生不了此常住真心以真心無性不覺而起妄識之心遂遺此真心妙性逐妄輪迴於畢竟同中成究竟異一向執此妄心能緣塵徇物背道遺真則是今息其緣慮妄心若不起妄心則能順覺所以云無心是道亦云冥心合道又即心無心常順本覺豈必滅心取證却成背道然雖即心無心又不可故起此妄識心對境而生無體可得如海上波隨風斷續境界妄風不起分別識浪不生心尚不有能依枝末一切萬法寧是實耶故云千端萬累何能縛故知但了一念空諸塵自然破所依既不有能依何得生如源盡流乾根危葉謝 若能入法俱空即顯一心妙理但以心塵相對萬法縱橫境智一

如千差頓寂如是方能豁悟本覺靈智真心無住無依徧周法界廣百論云經言無有少法自性可得唯有能造能造即是心及心法又云三界唯心如是等經其數無量是故諸法唯識理成豈不決定執一切法實唯有識者亦成顛倒境既無識云何有經言唯識者爲今觀識捨彼外塵既捨外塵妄心隨息妄心息故證會中道故經偈言未達境唯心起種種分別達境唯心已分別則不生顯識論問境識俱遣何識所成答境識俱泯即是實性實性即是阿摩羅識 問若爾心境都無差別何故乃說唯有識耶答爲遣外道等心心所外執實有境故假說唯有識非唯識言便有實識論云爲遣妄執心心所外實有境故說唯有識若執唯識真實有者如執外境亦是法執若法執不生即入真空矣 問論云唯是一心故名真如者真則無偽如則不變妙色湛然不空之性云何經中復說心空則一切法空答夫言空者說世間一切妄心染法是空以徧計情執無道理故若出世佛

法真心則不空以有道理故起信論云真如有二一如實空以能究竟顯實故二如實不空以有自體具足無漏性功德故所言空者從本已來一切染法不相應故謂離一切法差別之相以無虛妄心念故當知真如自性非有無一異等相乃至總說依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應故說爲空若離妄心實無可空故所言不空者以顯法體空無妄故即是真心常恒不變淨法滿足則名不空清涼記釋云不與妄合則名爲空性具萬德即名不空 若了妄空真覺頓現如雲開月朗塵去鏡明見性之時故云發得非是修成三身滿日亦云萬行引出不從外來皆約一心本有具足故知不空之空體含萬德不有之有理合圓宗空有相成無諸障礙若離空之有有則是常若離有之空空則成斷今有無齊行不違一旨是以智能達有慧能觀空菩薩不盡有爲不住無爲盡有則智業不成住無則慧心不朗若空即有有即空乃至一切法皆互相即也既互相即則畢竟無

一異空有等法於心外發現設有發現皆是自心相分不同凡小不知取而執有捨而沈空若入此一心中道之門能成萬行方便之道問若心外無法唯是一心者於外則無善惡業果苦樂報應何成佛法輪墮羣邪答

若了一心有無見絕境智雙寂契彼性空根塵兩亡內外解脫亦常照內外脫於無知空尚不存妄從何起所現外諸苦樂境界如鏡中像以自心爲明鏡還照自之業影古德云以如來藏性而爲明鏡隨業緣質現果影像夫業通性及相謂此業體以無性之法而爲其性以不失業果之相而爲其相由無性故能成業果由不壞相方顯真空何者若有性則善惡業定不可改移無有苦樂果報若壞業相則成斷滅以一切因果從自心生心外實無善惡業可得業無自性但由心起故所以如影如幻無有定相又以業無自性故不落有以不壞業果故不墮無非有非無則一心中理問雖然心即是業業即是心既從心生還從心受如何現今消其虛妄業報答

但了無作自然業空所以云若了無作惡業一生成佛又云雖有作業而無作者即是如來祕密之教又凡作業悉是自心橫計外法還自對治妄取成業若了心不取境自不生無法牽情云何成業義海云除業報者爲塵

上不了自心謂心外有法即生憎愛從貪業成報然此業報由心迷塵妄計而生但似有顯現皆無真實迷者爲塵相有所從來而復去是迷今了塵相無體是悟迷本無從來悟亦無所去何以故以妄心爲有本無體故如繩上蛇本無從來亦無所去何以故蛇上妄心橫計爲有本無體故若計有來處去處還是迷了無去來是悟悟之與迷相待安立非是先有淨心後有無明此非二物不可兩解但了妄無妄即爲淨心終無先淨心而後有無明故知迷悟唯只一心如手反覆但是一手如是深達業影自消從心所生皆無真實如夢心不實夢事亦虛世間共知可深信受是以善惡之業理皆性空不壞緣生恒冥妙旨量云正業是有法定即有即空故是宗因

云即緣成即無性故同喻云如幻幻法術等生即有不礙虛正業從緣生空有不相礙故知萬法從徧計情生但有虛名都無實義如首楞嚴經云妙覺湛然周徧法界含吐十虛寧有方所徧業發現世間無知惑爲因緣及

自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義含吐十虛者含即一真不動在如來藏中吐即依妄分別乃隨處發現但有纖塵發現之處皆是自心生從分別有若知發處虛妄則頓悟真空真空現前豈存言說問真心不動三際靡遷云何說心流轉又云絕流轉義答所云隨流返流皆約衆生緣慮之心妄稱流轉其體常寂但不見一念起處即是不流未必有念可斷智嚴經云文殊師利言云何斷流轉以於過去心不起未來識不行現在意不動不住不思惟不覺不分別故知以境對境將心治心狗逐塊而逾多人避影而徒乏若能知身是影捨塊就人則影滅迹沈安然履道故知萬動皆搖悉成魔業若知心不動則不隨流方入宗鏡之中永超魔幻

如虛空藏所問經云菩薩守護於心不令間隙若心無間隙則諸相圓滿以相圓滿故則空性圓滿是爲菩薩起魔法門乃至文殊師利菩薩曰仁者汝等所說悉是魔境何以故施設文字皆爲魔業乃至佛語猶爲魔業無有言說離諸文字魔無能爲若無施設即無我見及文字見以無我故則於諸法無有損益如是入者則起魔境是爲菩薩起魔法門大乘千鉢大教王經云佛言諸天魔幻惑種種相貌障修學人心眼聖道乃至今見一切幻相前後生死之事善惡諸相魔作幻惑非關正智唯心所變莫取外緣修學行人必不得於夢境界及現眼前取相執著動轉人心恐懼怕怖則被天魔鬼神之所障礙行人正見須常諦觀心性見性寂靜心性無物是相莫取則無境界妄想因緣是故行人勤行精進實勿退轉懈怠懶惰則得速證無上正等菩提問妄能覆真全成生死真能奪妄純現涅槃真妄若離互不升起真妄若合二諦不成如何會通一心妙理答一心二諦教理

所歸開即迷真合則壞俗何者相隨真起即相而可辯真原覺因妄生因妄而能知覺體無妄則覺不自立無真則相無所依真妄相和染淨成事唯真不立無妄而對誰立真單妄不成無真而憑何說妄真妄各無自體名相本同一原是則二諦恒分一味常在藏性不動緣起萬差故知實無一法而有自體獨立者皆從真妄二法和合而起如起信論云不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識變起根身器世間等釋摩訶衍論云無明之相不離覺性非可壞非不可壞猶如大海風相水相不相捨離者大海喻阿賴耶識水喻本覺心風喻根本無明不覺能起動轉慮知之識如彼風故波動者喻諸戲論識還流無常水相風相不相捨離者喻真妄相資俱行合轉謂本覺心不自起故當資無明之力方得而起根本無明不自轉故要因真心之力方得而轉如水不自作波當因風力風不自現動要資水力方得現動相經云煩惱大海中有圓滿如來宣說實相常住之理本覺

實性中有無明衆生起無量無邊煩惱之波問上說真心無生妄念起滅如何會安歸真入一乘平等之道答妄元無體本自全真何須更會今爲情見妄執之人引祖佛善巧洞心原之智搜經論微細窮性海之詮今頓豁情塵便成真覺如釋摩訶衍論云一心真如體大通如五人平等平等無差別故云何名爲五種假人一者凡夫二者聲聞三者緣覺四者菩薩五者如來是名爲五如是五名人自是五真自唯一所以者何真如自體無有增減亦無大小亦無有無亦無中邊亦無去來從本已來一自成一同自作同厭異捨別唯一真如是故諸法真如一相起信論云心真如者即是一法界大總相法門體以心本性不生不滅相一切諸法皆由妄念而有差別若離妄念則無境界差別之相古釋云執者問云現見諸法差別還流云何乃云性無生滅釋云差別相者是汝徧計妄情所作本來無實如依病眼妄見空華故云皆依妄念而有差別疑者又云以何得知依妄念

生釋云以諸聖人離妄念故盡無其境即驗此境定從妄生又若此境非妄定實有者聖人不見應是迷倒凡夫既見應是覺悟如不見空華是病眼返結準之故若離於念即無差別也所執本空故真心不動由此一切諸法皆即真如斯則會妄顯真可絕疑矣如首楞嚴經云佛告阿難我非勅汝執爲非心但汝於心微細揣摩若離前塵有分別性即真汝心若分別性離塵無體斯則前塵分別影事故知對俗說真因虛立實斥差別論平等遣異相建如如盡是對待得名破執設教若能真俗雙拂空有俱消了邊即中無邊可離達中即邊無中可存能證之智既亡所證之理亦寂方起心量入絕待門若有得無得有生無生盡不出於心量楞伽經偈云離一切諸見及離想所想無得亦無生我說爲心量非性非非性性非性悉離謂彼心解脫我說爲心量如如與空際涅槃及法界種種意生身我說爲心量所以涅槃經云若有一法過涅槃者我亦說如幻如化以涅槃無相若

取於相即自心現量非真涅槃故知似形言跡瞥生知解皆是心量所收若能悟心無心了境無境理量雙消方入宗鏡

御錄宗鏡大綱卷十七

問凡聖既同一心云何聖人成一切種智凡夫觸事不知乎答只爲凡夫背覺合塵爲塵所隔迷真徇妄被妄所遮自心與他心二俱不了焉能博通萬類成一切種智耶故起信論云衆生以依染心能見能現妄取境界迷平等性故以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故不能得隨順世間一切境界種種知故是知心外無法法外無心但了一心諸塵自會起心背法即乖法體既與法違則不通達若能順法界性合真如心則般若無知無所不知矣問若了一心何用廣知諸法答一心是總諸法是別別雖從總事起千差若不細通明遮照變運則理孤事寡不入圓通維摩經云善能分別諸法相於第一義而不動問一色一香無非中道以何爲中道答若有中道則不名中若無中道亦不名中如涅槃經云內外合故名爲中道既云中道何得是有既云中道何得是無若也有執則無所不礙若也無執則無所不通

如智論云若人見般若若則名被縛若不見般若若亦名被縛若人見般若若則名解脫若不見般若若亦名解脫中道即實相是有也中道即性空是無也亦名爲假名亦有亦無也亦名爲中道非有非無也故知無執則四句皆是問爲中即是道爲離中別有道爲道即是中爲離道別有中答離中無別道離道無別中即以道爲中即以中爲道此之中義即是一心道即是心心即是道以真心偏一切處故肇論云有心者衆庶是也無心者太虛是也衆庶處於妄想太虛絕於靈照豈可以處妄想絕靈照而語聖心乎故須遮照無滯體用自在方成理行之門華嚴經云菩薩住是不思議於中思議不可盡住是不可思議地思與非思俱寂滅若唯遮思議境者則九聖絕分故非但遮常心亦應融常心是則於中思議不可盡遮融無二則思與非思體俱寂滅方曰真不思議也是則遮照無滯理事不虧即遮而照故雙非即是雙行即照而遮故雙行即是雙遣不壞本而常末

萬行紛然不壞末而常本一心恒寂所以色塵體寂香界性空執作有無之邊邪達成唯心之中理法法皆圓顯海塵盡具行門應念而六度咸成目擊而真心普徧如無盡意菩薩經云普賢如來國土彼諸菩薩當見佛時尋能分別諸深妙義具足成就六波羅密何以故若不取色相即是具足檀波羅密若除色相即是具足尸波羅密若觀色盡即是具足羼提波羅密若見色寂滅即是具足毗梨波羅密若不行色相即是具足禪波羅密若不戲論色相即是具足般若波羅密是諸菩薩即觀佛時尋具如是六波羅密得無生忍問真如寂滅本無次第之殊法界虛玄豈有階降之別云何一直體上而分正助答若以唯識真性則性融一切尚不指一何況分多以解行證入之門不無深淺如華嚴論云十住以來菩薩所行皆是助道非是正位故意欲明行所行者是爲助道無住無行任真自體名之爲正果故若以初發心住以法性無相根本智不離無作用之體行諸萬行

菩薩與佛因果本來體齊若簡佛果無作無修菩薩正加行已來總名助道以動寂無礙正助元來不異此即全別全同境界難解佛及凡夫各自別有是全別義故二見恒存若全同故便成滯寂圓融道理事理不礙若也法門全分兩向是凡夫法全合一體是二乘法但以理事自在其道在中留心滅之此亦不可以心存之此亦不可此助道行門與正智果德無作之門體合無二事中執則不可不以其體用不可一向全別以全同作全別以全別作全同不可全別無全同不可全同無全別如迷此同別二門即智不自在又經云智入三世悉皆平等者明智能隨俗言入三世即俗體本真故言平等以總別同異成壞門六相義該括即總而全別即別而全總即同而俱異即異而恒同即成而俱壞即壞而俱成皆非情繫一異俱不俱有無非有無常無常生滅相故如是皆是如來理智體用依正悉自在故以自體無念力大智照之可見是以若上上根人頓了心空入真唯識

性現行餘習種子俱亡則何用更立地位只爲中下之根或有緣信或有正信或有解悟或有證悟根機其等見解不同於妄功用中分其深淺雖即明知信入唯識心境俱空以微細想念不盡未得全除分分鍊磨於昇進中故有地位差別以根塵五陰微細難亡若得識陰盡方超地位了無所得究竟圓成如淨瑠璃內含寶月如首楞嚴經云此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡消色陰文云佛告阿難當知汝坐道場消落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶忘如一當住此處入三摩提如明目人處大幽闇精性妙淨心未發光此則名爲色陰區宇若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡是人則能超越劫濁觀其所由堅固妄想以爲其本盡受陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中顯現其像若有所得而未能用猶如魔人手足宛然見聞不感心觸客邪而不能動此則名爲

受陰區宇若魔若歇其心離身返觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁觀其所由虛明妄想以爲其本盡想陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就從是凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙譬如有人熟寐寐言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次今不寐者咸悟其語此則名爲想陰區宇若動念盡浮想消除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以爲其本盡行陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提想陰盡者是人平常夢想消滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復纍重前塵影事觀諸世間大地山河如鏡鑒明來無所黏過無蹤跡虛受照應了罔陳習唯一精真生滅根元從此披露見諸十方十二眾生畢殫其類雖未通其各命由緒見同生共猶如野馬熠熠清擾爲浮根塵究竟樞穴此則名爲行陰區宇若此清擾熠熠元性性入

元澄一澄元習如波瀾滅化為澄水名行陰盡是人則能超衆生濁觀其所由幽隱妄想以爲其本盡識陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清擾動同分生機條然驟裂沉細綱紐補特伽羅酬業深脈感應懸絕於涅槃天將大明悟如雞後鳴瞻顧東方已有精色六根虛靜無復馳逐內外湛明入無所入深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不召於十方界已獲其同精色不沉發現幽秘此則名為識陰區宇若於羣召已獲同中消磨六門合開成就見聞通隣互用清淨十方世界及與身心如吠琉璃內外明徹名識陰盡是人則能超越命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄想以爲其本乃至識陰若盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化如淨琉璃內含寶月如是乃超十信十住十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得佛地論中言清淨法界者則是無垢

淨識真如一心即此正宗凡聖共有此一法界是四智之體四智則一體之用以諸佛現證衆生不知以不知故執爲八識之名以現證故能成四智之相若昧之則八識起執藏之號七識得染汙之名六識起徧計之情五識變根塵之境若了之賴耶成圓鏡之體持功德之門末那爲平等之原一自他之性第六起觀察之妙轉正法之輪五識與所作之功垂應化之迹斯則一心匪動識智自分不轉其體但轉其名不分其理而分其事 問說有爲法皆蘊處攝如來純無漏法還具蘊處界否答識論云處處經說轉無常蘊獲得常蘊界處亦然寧說如來非蘊處界故言非者是密意說又佛身中十八界等皆悉具足而純無漏此轉依果又不思議超過尋思言議道故微妙甚深自內證故問此智是佛知見無師自爾何假因緣稱揚開示答此智雖不約緣生而從緣顯若執無因皆成外道如古師云佛法雖有無師智自然智而是常住真理要假緣顯則亦因緣矣法華經云佛種

從緣起楞伽經云大慧白佛佛說常不思議彼諸外道亦有常不思議何以異耶佛言彼諸外道無有常不思議以無因故我說常不思議有因因於內證豈得同耶是則真常亦因緣起故知無有一法不從心生三乘之道悉皆內證若心外立義任說幽玄皆成外道又若入唯識智雖不執前境不同愚闇無知無見雖照境虛智眼斯在能斷金剛般若論頌云雖不見諸法非無了境眼所以永嘉集云夫境非智而不了智非境而不生智生則了境而生境了則智生而了智生而了了無所了了境而生生無能生生能無生雖智而非有了無所了雖境而非無無即不無有即非有有無雙照妙悟蕭然如火得薪彌加熾盛薪喻發智之多境火比了境之妙智其詞曰達性空而非縛雖緣假而無著有無之境雙照中觀之心歷落又頌曰若智了於境即是境空智如眼了空華是了空華眼若智了於智即是智空智如眼了眼空是了眼空眼智雖了境空及以了智空非無了境智境空

智猶有了境智空智無境智不了如服了空
華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了
華眼空眼無華眼不了 問諸佛唯一法身
云何說三身差別答約用分三其體常一識
論云如是法身有三相別一自性身謂諸如
來真淨法界受用變化平等所依離相寂然
絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平
等實性即此自性亦名法身大功德法所依
止故二受用身此有二種一自受用謂諸如
來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德
及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒
自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平
等智示現微妙淨功德身居純淨土為住十
地諸菩薩眾現大神通轉正法輪決眾疑網
令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由
成事智變現無量隨類化身居淨穢土為未
登地諸菩薩眾二乘異生稱彼機宜現通說
法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三
身一根本心即第八識轉得法身二依本心
即第七識轉得報身三起事心即前六識轉

得化身 則八解六通一心而起三身四智
八識所成終無一理一行而從外來皆從自
識施為一心而轉乃至一身無量身如華嚴
所明無量身雲重重無盡皆從性起無礙圓
融如日光與虛空合不分彼此 問變化身
與他受用身為是真實心是化現心答此二
身是化然化不離真識論云此二身雖無真
實心及心所而有化現心心所法 由此經
說化無量類皆令有心又說變化有依他心
依他實心相分現故乃至自性法身唯有真
實常樂我淨離諸雜染眾善所依無為功德
無色心等差別相用自受用身具無量種妙
色心等真實功德若他受用及變化身唯具
無邊似色心等利樂他用化相功德是以如
來妙體清淨法身不去不來如影如像猶四
王天之日月 東持國南增長
西廣目北多聞 顯清淨水中不
出不入似憍師迦之宮殿現瑠璃地界非有
非無涅槃無名論云法身無像應物以形般
若無知對緣而照動若行雲止猶谷神豈有
心於彼此情繫於動靜者乎 是以諸佛不

出世亦不入涅槃但隨有心機熟眾生感見
報化之身所有見聞皆是眾生心中之影像
故云心生於有心像出於有像則諸佛無心
無身豈有勞慮疲患者乎復禮法師述三身
義云法身猶虛空之性雲蒸即翳霧斂即明
其性本常矣報身若乘空之日赫矣高昇朗
然大照其體恒在矣化身如鑒水之影泚清
即現流濁乃昏顯晦不恒往來無定夫化佛
者豈他歟報身團應之用報身者何哉悲智
所成之體也悲以廣濟為理智以善權為業
所以因時降跡隨物現身身跡者用也悲智
者體也體是其本用是其末依體興用攝末
歸本欲求其異理可然乎報身即化也化身
即法也 般若云若見諸相非相即見如來
又離一切諸相即名諸佛是以舉足下足道
場觸處而無盡開眼閉眼諸佛現前而不滅
如上所說一體三身理事相成體用交徹不
出不在隱顯同時皆是一心本宗正義是以
一身多身皆是法界所悟一法即無礙法界
問諸佛法身湛然明淨如何起六根之相

答一以即相明真何乖大用二以利他勝業不斷化門如寶性論云依自利利他成就業義故說偈云無漏及徧至不滅法與恒清涼不變異不退寂靜處諸佛如來身如虛空無相妙色常湛然六根甚明淨佛眼見衆色耳聞一切聲鼻能嗅諸香舌能練衆味身覺三昧觸意知一切法除諸稠林行佛離虛空相又偈云如虛空無相而現色等相法身亦如是具足六根相又偈云如來鏡像身而不離本體猶如一切色不離於虛空 起信論明不思議業相則諸佛境界云何不思議以非一非異不有不無非言思可定情解所測故稱不思議之業相此不思議之業相者謂與衆生作六根境界故寶性論云諸佛如來身如虛空無相爲諸勝智者作六根境界示現微妙色出顯妙音聲令饒佛戒香與佛妙法味使覺三昧觸令知深妙法常化衆生是直如之用故云不思議業也此本覺用與衆生心本來無二但不覺隨流用即不現用則於彼心中稱根顯現而不作意我現差別故云

隨根自然相應見無不益是隨染本覺之相所以菩薩能行非道通達正道若入宗鏡門究竟之道則染淨由心無非無正若入方便門分別之道則菩薩大悲力故常行無礙古德問云非道之行是煩惱業菩薩應斷云何行之答有三義一漸捨門止惡行善二捨相門善惡俱離三隨相利益門染淨俱行此第三門更有三義一約行自行修淨化他隨染二約人化凡同染化聖同淨三約法隨世間法必須現染修菩薩法必須修淨又問菩薩行非道修何道答道有三種一證道謂二空真如正體智證二助道緣修萬行助顯真理三不住道即是悲智不住生死不住涅槃所以菩薩示行現同其事爲欲同惡止惡同善進善若其疎異教化即難故須行非而度脫之皆令悟入同體真心耳 問身土既總唯一心法界之體如何是自他各受用身土之行相答一體雖同不妨互徧同中有異自入於他異中有同他徧於自古德問云自受用身土一一無邊諸佛身土不相障礙行相如

何答如水乳一處其體無別鵝王飲之但得其乳不得其水乍見將謂水乳是一若飲已即知有異又如衆燈光同處一室自色不可分若論光體元來各別自受用身雖合一處元來各各有異皆自受用法樂則一一皆具八識故所以得互徧非同一體無異非一非異可辯佛身問既是真如何分身土耶答據義立之於真如中以性成萬德爲身以真空之理爲土約義即別體不相離又真理中具四德常淨二德爲土我樂二德爲身故云我此土淨而汝不見則真身含萬法爲土耳若心外取土見相迷真成妄想之垢故稱爲穢若見心性則名淨耳是以一法不動異見常生迷有作塵勞悟空成佛國非移妙喜匪變娑婆亦非神力所爲法性何曾遷變猶眩瞶之者同處各覩蠅髮毛輪所見差別如執外境界皆是妄心如經云例如今目觀山河皆是無始見病問心外無法道外無心云何諸佛自稱出世得道廣說教門答只爲衆生不了唯心妄生外境以不實故所以諸佛出世

若有一法是實則諸佛終不出世所說方便教門不爲知者說但爲未知者破執除疑似形言教若執喪疑消則無道可得無法可說思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故

疏八

十一

知問宗鏡唯心者何分始末乎答始末是迷心之義約用行布門中相離歷然體常融即起信鈔問云據其論旨初是一心後亦一心初後何別答初之一心心當能起後之一心心當所歸雖前後體同且爲始終義異由是行布諸門歷然又云但以本是一心離名絕相任其迷悟萬法隨生法本空但唯一體宗鏡亦爾爲廣義用前後不同然是一心之前後前後之一心耳所以理事平等何者非初無以立後初等於後非後無以成初後等於初又理從事顯理等於事理因事成事等於理故云萬法雖殊不能自異也况宗鏡中一尚不能一况況異乎所以起信論云一切諸法平等平等鈔釋有二一謂真性於一切法中平等如像中鏡二即諸法本空故平

等如鏡中鏡問夫言法身者心爲法家之身身是積聚義積聚含藏一切萬法故名爲心即用更立般若及解脫二法答法身即是人人俱有靈智故名般若若得般若照則顯現法身故經云隱名如來藏顯名爲法身

又若得般若則一切處無著不爲境縛即是解脫若顯法身得解脫功全由般若若非唯此二法一切萬行皆由般若成立故五度如盲般若如導若布施無般若若唯得一世榮後受餘殃債若持戒無般若若暫生上欲界還墮泥犁中若忍辱無般若若報得端正形不證寂滅忍若精進無般若若徒興生滅功不趣真常海若禪定無般若若但行色界禪不入金剛定若萬善無般若若空成有漏因不契無爲果故知般若是險惡徑中之導師迷闇室中之明炬

疏八

十一

那忘照率兩相違以此三法不縱不橫非一非異能成涅槃祕藏古德云即寂之照爲般若即照之寂爲解脫寂照之體爲法身如一明淨圓珠明即般若若淨即解脫圓即法身約用不同體不相離淨名經云諸佛解脫當於衆生心行中求若不觀自心非已智分不能開發自身寶藏問真如一心收盡無邊義理究竟指歸何法答究竟指歸三德祕藏住首楞嚴經云種種示作現衆色像故名爲身所作辦已歸於解脫智慧照了諸色非色故名非身所作辦已歸於般若實相之身非色像身非法門身是故非身非非身所作辦已歸於法身達此三身無一異相是名爲歸說此三身無一異相是名爲指俱入祕藏故言指歸當知般若亦知非知非知非不知道種智般若若偏知於俗故名爲知所作辦已歸於解脫一切智般若若偏知於真故名爲非知所作辦已歸於般若若一切種智般若若偏知於中故名非知非不知所作辦已歸於法身達三般若無一異相是名爲歸說三般若

疏八

十一

無一異相名為指俱入祕藏名指歸當知解脫亦脫非脫非脫非脫方便淨解脫調伏眾生不為所染名脫所作辦已歸於解脫圓淨解脫不見眾生及解脫相故名非脫所作辦已歸於般若性淨解脫則非脫非非脫所作辦已歸於法身若達若說如此三脫非一異相俱入祕藏故名為指歸當知種種相種種說種種神力一一皆入祕藏中何等是指歸指歸何處誰是指歸言語道斷心行處滅永寂如空是名指歸故知能化所化無盡法門未有一法不指歸宗鏡所以普智禪師云佛道皆因何法成悟心無體蕩無明莫怕落空沉斷見萬法皆從此處生問凡聖之道同一法身如何起應化之身攝機宜之眾答只為眾生不了自他唯心橫生彼此若自達真空則諸佛終不出世菩薩亦無功夫古德問云若言自他俱是自心現離心無管我人者諸佛亦見有眾生豈可有妄心未盡耶答諸佛見有眾生俱是緣生幻有不知謂實有我所以造業受報枉有輪迴此由無實

我感諸佛慈悲若實有我非是妄有者諸佛何故妄救眾生以我實有不可救故今為救者定知無我妄計有也故知眾生不離佛界迷不覺知華嚴經頌云佛身非是化亦復非非化於無化法中示有變化形是故現化紛然未嘗不寂真性湛然未曾不化若不達此理自尚未度焉能化他如說五身者獻公維摩疏釋云所謂法性生身亦言功德法身變化法身實相法身虛空法身詳而辯之一法身也何者言其生則本之法性故曰法性生身推其因則是功德所成故言功德法身就其應則無感不形則是變化法身稱其大則彌綸虛空所謂虛空法身語其妙則無相無為故曰實相法身故知一體不動名逐緣分矣大乘千鉢大教王經云如是一切諸佛教化方便法智我皆集在一心中同金剛菩提聖性三摩地故金光明最勝王經云譬如日月無有分別亦如水鏡無有分別光明亦無分別三種和合得有影生如是法如如如智亦無分別以願自在故眾生有感

現應化身如日月影和合出現如來者無去無來故云往應羣機而不去恒歸寂滅而不來何者依體起用故是去以即體之用故不去應機現前合是來以應不離體如月之影故不來又往應合故是去應無應相故不去恒歸寂滅合是來滅不可得故不來乃至一切法皆無來去如華嚴光明覺品文殊師利頌云世及出世見一切皆超越而能善知法當成大光耀若於一切智發生迴向心見心無所生當獲大名稱眾生無所生亦復無有壞若得如是知當成無上道又大乘大集經云佛告賢護如火未生或時有人發如是言我於今日先滅是火賢護於意云何彼人是語為誠實否賢護答言不也世尊佛告賢護如是諸法從本以來畢竟無得云何於今乃作斯說我能證知一切諸法我能了達一切諸法我能覺悟一切諸法我能度脫一切眾生於生死中此非正言所以者何彼法界中本無諸法亦無眾生云何言度但世諦中因緣度耳故知心外無法何所得耶佛身無

爲但隨緣現如肇論云放光云佛如虛空無去無來應緣而現無有方所然則聖人之在天下也寂寞虛無無執無競導而弗先感而後應譬猶幽谷之響明鏡之像對之不知其所以來隨之罔識其所以往恍焉而有惚焉而亡動而逾寂隱而彌彰出幽入冥變化無常其爲稱也因應而作顯迹爲生息迹爲滅生名有餘滅名無餘然則有無之稱本乎無名無名之道於何不名是以聖人居方而方止圓而圓在天而天處人而人原夫能天能人者豈天人之所能哉果以非天非人故能天能人耳是以明鏡無形能現萬形聖人無心能應萬心隱不韜光顯不現迹故論云聖人寂泊無兆隱顯同原存不爲有亡不爲無何者佛言吾無生不生雖生不生無形不形雖形不形問如來法身即真心性如來報身依真而起若如來化身還有心否答若約體亦不離若約事即分如深密經云曼殊室利菩薩復白佛言世尊如來化身當言有心爲無心耶佛告曼殊室利菩薩曰善男子非是

有心亦非無心何以故無自依心故有依他心故 問一切境界因心分別若有分別即屬無明故云無心分別一切法正有心分別一切法邪諸佛如來已斷無明無有心相云何能知真俗差別之境名一切種智答以法無自體故即分別無分別以體不礙緣故無分別即分別如起信論云自體顯照故名爲覺者謂有難言若無別體何能普現衆生心行故答云自體顯現如珠有光自照珠體珠體喻心光喻於智心之體性即諸法性照諸法時是自照耳故論文甚分明然論中問曰虛空無邊故世界無邊世界無邊故衆生無邊衆生無邊故心行差別亦復無邊如是境界不可分割難知難解若無明斷無有心想云何能了名一切種智答曰一切境界本來

義是故得名一切種智如鈔云以內迷真理識外見塵故於如量之境不能隨順種種知也如人動目天地傾搖故不能如實知也是知心海波停萬像齊鑒登潭浪起諸境皆昏御錄宗鏡大綱卷十八

問凡夫心外立法妄執見聞聖人既了一心云何同凡知見答聖雖知見常了物虛如同幻生無有執著如大涅槃經云迦葉菩薩白佛言世尊若以因此煩惱之想生於倒想一

疏九

切聖人實有倒想而無煩惱是義云何佛言善男子云何聖人而有倒想迦葉菩薩言世尊一切聖人牛作牛想亦說是牛馬作馬想亦說是馬男女大小舍宅車乘去來亦爾是名倒想佛言善男子一切凡夫有二種想一者世流布想二者著想一切聖人唯有世流布想無有著想一切凡夫惡覺觀故於世流布生於著想一切聖人善覺觀故於世流布不生著想是故凡夫名為倒想聖人雖知不名倒想又以境本自空何須壞相以心靈自照豈假緣生不同凡夫能所情執知見故肇論云夫有所知則有所不知以聖心無知故無所不知不知之知乃曰一切知故經云聖心無知無所不知信矣是以聖人虛其心而實其照終日知而未嘗知也如止水鑒影豈

立能所之心則境智俱空何有覺知之想楞伽經云佛告大慧為世間以彼惑亂諸聖亦現而非顛倒大慧如春時餘火輪垂髮乾闥婆城幻夢鏡像世間顛倒非明智也然非不現又般若無知者不同木石不是有知者非同情想古德云佛見無我不是無知但是不知知不見見以知是不知知故即無心而不知見是不見見故無色而不見無色而不見故由不見見也無心而不知故以不知知也如淨名經云所見色與盲等者崇福疏云譬如五指塗空空無像現不以空無像現便言指不塗空空豈以五指塗空便欲令空中像現事亦不然不妨熾然塗空中元無像現豈以眼根見色便令如盲豈以眼根如盲而便都無所見不妨滿眼見色了色本自性空雖然見色之時元來與盲無異但息自分別心非除法也法本自空無所除也又所聞聲與響等者豈是不聞但一切聲皆如谷響無執受分別也所以滿眼見色滿耳聞聲不隨不壞了聲色之正性故何者若隨聲色之門

即墮凡夫之執分別妍醜之相深著愛憎領受毀讚之音妄生欣厭若壞聲色之相即同小乘之心則有三過一色等性空無可壞故若壞方空非本空故二由空即真同法性故若壞方真事在理外故三由即空不待壞故壞則斷滅是以如來五眼洞照無遺豈同凡夫生盲二乘眇目都無見耶但不隨不壞離二見之邊邪非有非空契一心之中理則逢緣無礙觸境無生矣是以萬物本虛從心見實因想念而執無執有墮惑亂之門以取著而成幻成狂受雜染之報若能反照唯心大智鑒窮實相真原則幻夢頓惺影像俱寂然後以不二相洞見十方用一心門統收萬彙則見無所見眾相參天聞無所聞羣音揭地如此了達心虛境空則入大總持門紹佛乘種性若迷外法以心取心則成業幻之門續眾生種性首楞嚴經偈云自心取自心非幻成幻法不取無非幻非幻尚不生幻法從何立故知一切染淨諸法皆從取生是以云取我是垢不取我是淨若無能取所取之心亦

無是幻非幻之法非幻實法尚乃不生幻起
虛蹤憑何建立又如心外見法盡成相待以
無體無力緣假相依故所以楞伽經偈云以
有故有無以無故有有若無不應受若有不
應想若聞方便或說有治無說無破有即無
所礙若約正宗則有無雙底 故大智度論
云佛有不言無無不言有但說諸法實相譬
如日光不作高下平等一照佛亦如是非令
有作無非令無作有是知若迷大旨則見有
無如涅槃論云有名曰論旨云涅槃既不出
有無又不在有無不在有無則不可於有無
得之矣不出有無則不可離有無求之矣必
有異旨可得聞乎無名曰夫言由名起名以
相生相因可相無相無名無說無說無
聞經云涅槃非法非非法無聞無說非心所
知吾何敢言之而子欲聞之耶雖然善吉有
言衆若能以無心而受無聽而聽者吾當以
無言之之度述其言亦可以言淨名曰不離
煩惱而得涅槃天女曰不出魔界而入佛界
然則玄道在於妙悟妙悟在於即真即真則

有無齊觀有無齊觀則彼已莫二所以天地
與我同根萬物與我一體同我則非復有無
異我則非於會通所以不出不在而道存乎
其間矣何者夫至人虛心冥照理無不統懷
六合於胸中而靈鑒有餘鏡萬像於方寸而
其神常虛至能拔玄根於未始即羣動以靜
心恬澹淵然妙契自然所以處有有居無
不無居無不無故不無於無處有不有故不
有於有故能不出有無而不在有無者也然
則法無有無之相聖無有無之知聖無有無
之知則無心於內法無有無之相則無數於
外於外無數於內無心此彼寂滅物我冥一
泊爾無朕乃曰涅槃涅槃若此圖度絕矣豈
容貴之於有無之內又可徵之於有無之外
耶 問六塵境界但依妄念而有差別若無
念之人還見一切境界否答妄念執有前塵
作實知解妙性不通遂成差別若無念之人
非是離念但是即念無念念無異相雖有見
聞皆如幻化又一念頓圓常見十法界萬法
中道之理 所以寶藏論云無眼無耳謂之

離有見有聞謂之微無我無造謂之離有通
有達謂之微又離者涅槃微者般若般若故
頓興大用涅槃故寂滅無餘無餘故煩惱永
盡大用故聖化無窮若人不達離微者雖復
苦行頭陀遠離塵境斷貪恚癡法忍成就經
無量劫數終不入真實何以故依止所行故
心有所得不離顛倒夢想惡覺諸見若復有
人體解離微者雖復近有妄想習氣及見煩
惱數數覺知離微之義此人不久即入真實
無上道也何以故了正見根本也 思益經
云知離名為法即諸佛所師所謂法也微者
即用有見有聞能通能達以微者妙也於無
見中有見於無聞中有聞斯乃不思議之法
微妙難知唯佛能覺 問無明違理自性差
別者其事可然本覺淨法云何復說恒沙差
別功德答由對治彼染法差別故成始覺萬
德差別也起信論云對業識等差別染法故
說本覺恒沙性德如是染淨皆是真如隨緣
顯現似而無體染法尚空淨法何有淨名經
云見垢實性即無淨相又所言淨者對垢得

名因客塵煩惱不染而染穢汗真性稱之爲垢因始覺般若淨而淨開悟本心名之爲淨是以真如一心湛然不動名義唯客垢淨本空華嚴經頌云若有知如來體相無所有修習得明了是人疾作佛 問一切衆生無

始無明種子堅牢現行濃厚云何一念而得頓除答根隨結使體性本空愚夫不了自生纏縛若明佛知見開悟本心更有何塵境而能障礙乎寶積經云佛言譬如然燈一切黑闇皆自無有無所從來去無所至非東方來

去亦不至南西北方四維上下不從彼來去亦不至而此燈明無有是念我能滅闇但因燈明法自無闇明闇俱空無作無取如是迦葉實智慧生無智便滅智與無智二相俱空無作無取迦葉譬如千歲冥室未曾見明若

狀九

六

然燈時於意云何闇寧有念我久住此不欲去耶不也世尊若然燈時是闇無力而不欲去必當磨滅如是迦葉百千萬劫久習結業以一實觀即皆消滅 如來密藏經云爲十惡者若能知如來說因緣法無我人衆生壽

命無生無滅無染無著本性清淨又於一切法知本性清淨解知信入者我不說是人趣向地獄及諸惡道果何以故法無積聚法無集惱一切法不生不住因緣和合而得生起已還滅若心生已滅一切結使亦生已滅

如是解無犯處若有犯有住無有是處台教釋云此經具指四菩提心若知如來說因緣法即指初藏教菩提心若無生無滅指第二通教菩提心若本性清淨指第三別教菩提心若於一切法知本性清淨指第四圓教菩

提心初菩提心已能除重重十惡况第二第三第四菩提心耶行者聞此勝妙功德當自慶幸如闇處伊蘭得光明梅檀故知見佛罪滅如阿闍世王之深德得道業亡若驚崛魔羅之重罪但了無人無我緣生性空無我則

狀九

七

無能受罪之人性空又無所受罪之法入法俱寂罪垢何生以心生罪生心滅罪滅故若能如是信入諦了圓明猶伊蘭之林布梅檀之香氣若積闇之室耀桂燼之光明能悟此心功力無量纔入宗鏡業海頓枯如風吹雲

似湯沃雪猶燈破闇若火焚薪如密嚴經頌云如火燎長楚須臾作灰燼智火焚業薪當知亦如是又如燈破闇一念盡無餘諸業習闇冥無始之熏聚牟尼智燈起剎那皆頓滅所以大涅槃經云有智慧時則無煩惱故云

夫免三塗惡業者要須離有無二相證解一心方得解脫也是知迷從自心迷悟還自心悟迷悟無性但任緣興 是故因智隨迷因智隨悟如人因地而倒因地而起正隨迷時名之爲識正隨悟時名之爲智在纏名識在覺名智識之與智本無自名但隨迷悟而立其名故不可繫常繫斷也此智之與識但隨迷悟立名若覓始終如空中求迹如影中求人如身中求我依住所終不可得也故無長短處所之相也如此無明及智無有始終若得菩提時無明不滅何以故爲本無故更無有滅若隨無明時不動智亦不滅爲本無故亦更無滅但爲隨色聲香所取緣名爲無明但爲知苦發心緣名之爲智但隨緣名之爲有故體本無也 問凡立五乘之道皆爲

運載有心若境識俱亡則無乘可說今約方便乘理不無此宗究竟何乘所攝答於諸乘中一乘所攝亦云最上之乘出過諸法頂故亦云不思議乘非情識測量故今所言一乘者即一心也以運載為義若攀緣取境則運入六趣之門若妄想不生運至一實之地

問既有能說必對所機此宗鏡錄當何等機答當上上機若已達者憑佛旨而印可若未入者假教理以發明因教理而照心即言詮而體道可謂得諸法之性徹一心之原如首楞嚴經云阿難承佛悲教深誨垂泣叉手而白佛言我雖承佛如是妙音悟妙明心元所圓滿常住心地而我悟佛現說法音現以緣心允所瞻仰徒獲此心未敢認為本元心地願佛哀愍宣示圓音拔我疑根歸無上道佛告阿難汝等尚以緣心聽法此法亦緣非得法性如人以手指月示人彼人因指當應看月若復觀指以為月體此人豈唯亡失月輪亦亡其指何以故以所標指為明月故豈唯亡指亦復不識明之與暗何以故即以指體

為月明性明暗二性無所了故汝亦如是若以分別我說法音為汝心者此心自應離分別音有分別性譬如有客寄宿旅亭暫止便去終不常住而掌亭人都無所去名為亭主此亦如是若真汝心則無所去云何離聲無分別性斯則豈唯聲分別心分別我容離諸色相無分別性如是乃至分別都無非色非空拘舍黎等昧為冥諦誰諸法緣無分別性則汝心性各有所還云何為主釋曰若非色非空都無分別不見性之人到此之時全歸斷滅便同外道拘舍黎等已恨不開昧為冥諦以冥寂闇昧無知以為至極從此復立二十五諦二十五諦者初立真性從冥生覺覺一根本復有神迷真實心生五塵塵生五大大大生十我為二十五諦迷真實心成外道種或有禪宗不得旨者法學起空見人多拂心境俱空執無分別將狂解癡盲以為至道然非離因緣求法性滅妄心取真心對增上慢人初學之者不可雷同應須甄別如經云阿難言若我心性各有所還則如來說妙明元心心云何無還唯垂哀愍為我宣說佛告阿難且汝見

我見精明元此見雖非妙精明心如第二月非是月影汝應諦聽今當示汝無所還地阿難此大講堂洞開東方日輪昇天則有明耀中夜黑月雲霧晦暝則復昏暗戶牖之隙則復見通牆宇之間則復觀墀分別之處則復見緣頑虛之中偏是空性鬱堦之像則紆昏塵澄霽氛又觀清淨阿難汝咸看此諸變化相吾今各還本所因處云何本因阿難此諸變化明還日輪何以故無日不明明因屬日是故還日暗還黑月通還戶牖墀還牆宇緣還分別頑虛還空鬱堦還塵清明還霽則諸世間一切所有不出斯類汝見八種見精明性當欲誰還何以故若還於明則不明時無復見暗雖明暗等種種差別見無差別諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰則知汝心本妙明淨汝自迷悶喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍故知一切眾生即今見精明心非定真妄昧之則靈明之則妙只於八種不還之中了了見性常住云何隨境流轉失本真常永沒苦輪常漂死

海大聖憐愍非不驚嗟阿難示起疑心寄破情執釋迦微細開演直指覺原可謂不易凡身頓成聖體現於生滅顯出圓常宗鏡前後明文一一全證於此 問夫宗鏡錄實相法門若信得何福若毀得何罪答此一心實相之門般若甚深之旨於難信之中或有信者法利無盡唯佛能知若有毀者謗般若罪過莫大焉何以受報如此廣大以般若是一切世出世間凡聖之母猶如大地無物不從地生或若謗之則謗一切佛地三寶功德如十法界中一切衆生若昇若沉若愚若智無不皆從般若中來若不得般若威光實無一座可立 故知若不信宗鏡中所說實相之理則如勝意比丘沒魂受裂地之大苦若有信如是說則如文殊師利智慧演深法之妙辯

如無相今宗鏡大意所錄之文或祖或教但有一字一句若理若事若智若行皆悉迴向指歸真如一心何者心之實性名曰真如性以不改爲義真以無僞得名如則不變不異以此心性周徧圓融橫該十方豎徹三際至一切時處未嘗間斷凡有一毫善根悉皆迴向念念合真如之體體無不寂一一順真如之用用何有窮所以但契一如自含衆德今則普勸十方學士一切後賢但願道富人貪情疎德厚以法爲侶以智爲先用慈修身開物是務爲法施主匪悋家風無間不從有疑咸決則履佛行處免負本心妙行恒新至道如在 此乃羣賢之父諸佛之母萬善由生信謗豈不獲重報耶所以法華經云又如大梵天王一切衆生之父此經亦復如是一切聖賢學無學及發菩提心者之父起信鈔云若謗此法以深自害亦害他人斷絕一切三寶之種一切如來皆依此法得涅槃故一切菩薩因之修行得入佛智故

引證章第三

夫所目宗鏡大旨煥然今重爲信力未深纖疑不斷者更引大乘經諸祖語賢聖集若干之微言總一佛乘之真訓可謂舉一字而攝無邊教海立一理而收無盡真詮普令眠雲立雪之人坐叅知識遂使究理探玄之者盡入圓宗尋古佛之叢林如臨皎日履祖師之闡域猶瞰淨天大覺昭然即肉眼而圓通佛眼疑情豁爾當凡心而顯現真心可謂現知指法界於掌內便同親證探妙旨於懷中大概若經云一切如來同在一處自性清淨無漏界攝又云三世諸佛住十方界爲諸有情宣說正法無不皆用本性空爲佛眼離本性空無別方便釋曰本性空者即是自性清淨心本性即自性空即清淨義此心則凡聖本有今古常然衆生不知諸佛因茲指授含靈現具祖師爲此相傳故云離此別無方便密嚴經云爾時金剛藏菩薩告諸大衆仁者阿賴耶識從無始來爲戲論熏習諸業所繫輪迴不已如海因風起諸識浪恒生恒滅不斷不常而諸衆生不自覺知隨於自識現衆

境界若自了知如火焚薪即皆息滅入無漏位名為聖人 首楞嚴經云佛告文殊及諸大衆十方如來及大菩薩於其自住三摩地中見與見緣并所想相如虛空華本無所有此見及緣元是菩提妙淨明體云何於中有

疏九

十三

是非是文殊吾今問汝如汝文殊更有文殊是文殊者爲無文殊如是世尊我真文殊無是文殊何以故若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相佛言此見妙明與諸空塵亦復如是本是妙明無上菩提淨圓真心妄爲色空及與聞見如第二月誰爲是月又誰非月文殊但一月真中間自無是月非月是以汝今觀見與塵種種發明名爲妄想不能於中出是非是由是精真妙覺明性故能令汝出指非指 大灌頂經云禪思比丘無他想念唯守一法然後見真釋曰一法爲宗諸塵無寄他緣自絕妙性顯然志當歸一而何智不明尋流得源而何疑不釋撮要之旨斯莫大焉 虛空菩薩經偈云一切諸法相真實無知者若人住諸陰六

根皆蔽塞釋曰故知諸法皆真無知無見纔有知見即落識陰則一心不通六根間塞終不能見無見之見知無知之知若有見之見則不見一切若無知之知則無所不知所以賢護經云若菩薩觀四念處時無法可見無聲可聞無聞見故則無有法可得分別亦無有法可得思惟而亦非瞽盲聲故但是諸法無可見故以唯一真心見外無法 十住斷結經云一切諸法常自存在衆生不達爲與莊嚴法法自生法法自滅法法不生法法不滅法生法滅性不移轉斯是菩薩大士之道非諸凡俗之所及也釋曰一切諸法常自存在者真心不易性相恒如衆生不達爲與莊嚴者以外道執斷見小乘證無常菩薩爲對治凡小故不盡有爲常修福業不住無爲深入智淵廣大莊嚴雲興萬行念念圓滿十波羅密拔斷常外道之曲木出邪見之稠林拯偏真小果之甍身昇解脫之坑底所以華嚴經云第七遠行地當修十種方便慧殊勝道所謂雖善修空無相無願三昧而慈悲不捨

疏九

十四

衆生雖得諸佛平等法而樂常供養佛雖入觀空智門而勤修習福德雖遠離三界而莊嚴三界雖畢竟寂滅諸煩惱而能爲一切衆生起滅貪瞋癡煩惱雖知諸法如幻如夢如影如響如燄如化如水中月如鏡中像自性無二而隨心作業無量差別雖知一切國土猶如虛空而能以清淨妙行莊嚴佛土雖知諸佛法身本性無身而以相好莊嚴其身雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說而能隨一切衆生出種種差別清淨音聲雖隨諸佛了知三世唯是一念而隨衆生意解分別以種種相種種時種種劫數而修行經云雖善修空無相無願三昧者是對治凡夫著有循環之見而慈悲不捨衆生者是對治二乘沉空畏苦之見下諸句義皆同此釋故云聲聞畏苦緣覺無悲俱失菩薩二利之行 須真天子經云須真天子問文殊師利菩薩不從三脫門而求道耶文殊答言天子不可從空而成道亦不可於無相而成道亦不可於無願而成道也所以者何於是中無心意識

疏九

十五

念亦無動故有心意識念念動者乃成其道也釋曰若取三解脱門作證者即是溺實際之海背靈覺之原遺性徇空何成大道若直了神解心性念念菩提果圓不墮斷見之邪無豈涉常見之實有介爾起意大用現前無得無依非取非捨從真起行體用相收以行契真卷舒一際可謂心心合道念念真真矣故還原觀云用則波騰海沸全真體以運行體則鏡淨水澄舉隨緣而會寂斯則不離體之用用乃波騰不離用之體體常湛寂體雖湛寂常在萬緣用雖波騰恒真一際 普超三昧經決狐疑品云於是阿闍世王曰唯願濡首解我狐疑濡首答言大王所疑恒河沙等諸佛世尊所不能決王意云何假若有人而自說言我以塵埃灰烟雲霧汙染虛空寧堪任乎答不能汙濡首又問設令大王取此空洗之使淨寧堪任乎答曰不能淨濡首報曰吾以是向者說言恒河沙等諸佛世尊所不能決也釋曰一切眾生不了自性清淨心故妄生垢淨迷悟自沒遂於無疑中起疑於

無決中求決若能諦了豁爾意消即見一切染淨諸法皆同虛空性既達虛空性不可染淨方悟本心未曾迷悟設有說無生無得之理皆是一期隨宜方便若入宗鏡妙旨了然尚無疑與無疑何懷決不決耶 月燈三昧經頌云譬如有童女夜臥夢產子生欣死憂感諸法亦復然如人飲酒醉見地悉迴轉其實未曾動諸法亦復然如淨虛空月影現於清池非月形入水諸法亦復然如人自好喜執鏡而照面鏡像不可得諸法亦復然如人在山谷歌哭言笑響聞聲不可得諸法亦復然釋曰狂醉見聞事何真實昏夢境界憂喜皆虛鏡裏之形因誰所起谷中之響起自何來所以入楞伽經云佛告楞伽王譬如有人於水鏡中自見其像於燈月中自見其影於山谷中自聞其響便生分別而起取著此亦如是法與非法唯是分別由分別故不能捨離但更增長一切虛妄不得寂滅寂滅者所謂一心一心者是最勝三昧從此能生自證聖智以如來藏而為境界 華嚴經頌云一

切法不生一切法不滅若能如是解諸佛常現前又藥王菩薩云我捨兩臂必當得佛金色之身兩臂即是斷常二法若捨生滅斷常之見則心佛現前頓成佛體故云必當得佛金色之身 無涯際總持經云一念之項能知三世一切諸法悉皆平等無不通達其人終無異行亦無異念 勝跡菩薩所解諸法經云法唯一字所謂無字本無言說當知無說是為真說釋曰心為一字中王攝盡無邊之教海心為諸佛智母演出無盡之真詮若能發明決定信入則如來常不說法是名具足多聞亦是唯願少聞多解義趣 法句經偈云森羅及萬像一法之所印云何一法中而見有種種 金剛三昧經云空心不動具六波羅密心空則一切皆空故云唯有此大乘無有二也 最勝王經云離無分別智更無勝智離法如如無勝境界釋曰一切境界皆是意言分別則無境唯識若了識空但一真心成無分別智此乃無等之智第一之說此真如一心之性為萬法之所依故若離此

一心境智或有所見皆是瞽眼狂心不見真實所以如來不思議境界經云如眾瞽者同於一處見各差別互不相礙皆由眼瞽不見正色眾生亦爾色性無礙心緣異故蔽於正見不了真實圓覺經云雲駛月運舟行岸移不知妄想之雲自飛真月何動豈悟攀緣之舟常泛覺岸靡移 入一切佛境界經云佛言若得修行正念法者彼無一法非是佛法何以故以覺一切法空故乃至文殊師利言修行正念者不取不捨即名正念不觀不異名爲行不著不縛不脫名爲行不去不來名爲行文殊師利正念行者彼處無行無利無果無證何以故文殊師利心自性清淨故彼心客塵煩惱染而自性清淨心不染而彼自性清淨心即體無染不染者彼處無對治法故以何法對治能滅此煩惱何以故彼清淨非淨即是本淨若本淨者即是不生若生者彼即不染若不染者彼不離染法若不離染法者彼滅一切染以何等法滅一切染彼不生若不生者是菩提菩提者名爲平等平

等者名爲真如真如者名爲不異不異者名爲如實住一切有爲無爲法釋曰但了無生即入平等言平等者即一切有爲無爲如實之性見此性故以無住義住一切法中若不達一切法是一心真如平等無生之性在染離染俱爲煩惱所染若了諸法無生則一切有爲無爲皆是菩提之道何所染耶 大乘本生心地觀經云爾時文殊師利菩薩白佛言世尊如佛所說過去已滅未來未至現在不住三世所有一切心法本性皆空彼菩提心說何名發善哉世尊願爲解說斷諸疑網今題菩提佛告文殊師利善男子諸心法中起眾邪見爲欲除斷六十二見種種見故心所法我說爲空如是諸見無依止故譬如叢林叢密茂盛師子白象虎狼惡獸潛住其中毒發害人迥絕行跡時有智者以火燒林因林空故諸大惡獸無復遺餘心空見滅亦復如是乃至善男子以是因緣服於空藥除邪見已自覺悟心能發菩提此覺悟心即菩提心無有二相 轉有經偈云若爲真實說

眼則不見色意不知識法此是最秘密 寶頂經云佛言迦葉譬如有人怖畏虛空捶胸叫呼作如是言善友汝等爲我除此虛空除此虛空迦葉於汝意云何此空爲可除否迦葉言不可世尊佛言迦葉若有如是沙門婆羅門怖畏性空我說是人失心狂亂所以者何迦葉一切諸法並是說空方便若畏此空云何不畏一切諸法若惜諸法云何不惜此空佛性論問云此經爲顯何義答爲示一切諸法本性非有故說法空非關法滅然後得空故於空性不應生怖釋曰一切諸法並是說空方便者大有所說皆爲顯空所以空則一切法法則一切空非先有而後無寧歸斷滅豈先無而後有不墮無常是以性本常空空無間斷體應諸有有自繁興能入斯宗聞諸法空心大歡喜不了此義聞諸法空心大怖畏以不了法空遠現量境執爲外解聞說唯心之旨恐墮空見之門心境俱迷遂生怖畏 度一切諸佛境界經云佛言文殊師利菩提者無相無緣云何無相云何無緣不得

眼識是無相不見色是無緣不得耳識是無相不聞聲是無緣乃至意法亦如是釋曰無相則無能緣之心無緣則無所緣之境能所俱亡真心自現 文殊師利行經偈云過現未來法唯語無真實彼若於實處一相無差別釋曰若說三世所有之法皆是世諦語言

三十九

二十

若了一心真實之處一道自無差別何言之所議意之所緣耶 菩薩處胎經云譬如泉源陂池五河駛流各各有名悉歸於海便無本名亦如須彌峙立難動雜色衆鳥往依附山皆同一色便無本色菩薩摩訶薩教化衆生淨佛國土亦復如是衆生心識所念不同若干思想能令一切至解脫門想定意滅便無本念同一解脫 商主天子所問經云商主天子問言文殊師利云何菩薩能清淨心答言天子若知諸心皆是一心如是菩薩名得淨心 阿含經偈云我與已爲親不與他爲親智者善調我則得生善趣釋曰所以云天下至親無過於心可謂入道真要修行妙門若善調之遂登大果 寂調音所問經云

寂調音天子言文殊師利何等如與垢淨等文殊師利言空無相無願如所以者何涅槃空故天子如瓦器中空寶器中空無二無別如是天子垢空淨空俱同一二無二無別釋曰器雖不等空本無形垢淨雖殊性何曾異如是了者入無相門頓悟真空不墮修證

三十九

三十一

月藏經偈云諸法無有二導師捨憎愛一道如虛空此是佛境界又偈云不分別諸法不見有衆生諸法唯一相得見佛境界佛語經云佛言若有處語是魔王語是魔見語不名佛語善男子若無一切諸處語者是名佛語釋曰無一切諸處語者即是無所證之法亦無能證之智既無有法豈可說耶但了唯心自然無語無語是真語故云無法可說是名說法若著處所若有所說悉違本宗不見法性如云報化非真佛亦非說法者 文殊般若經云佛告文殊師利汝已供養幾所諸佛文殊師利言我及諸佛如幻化相不見供養及與受若佛告文殊師利汝今可不住佛乘耶文殊師利言如我思惟不見一法何當得

住於佛乘佛言文殊師利汝不得佛乘乎文殊師利言如佛乘者但有名字非可得亦不可見我云何得佛言文殊汝得無礙智乎文殊師利言我即無礙云何以無礙而得無礙佛言汝坐道場乎文殊師利言一切如來不坐道場我今云何獨坐道場何以故現見諸法住實際故 大品經云若住一切法不住般若波羅密不住一切法方住般若波羅密釋曰若住法則不見般若若住般若則不見法以法有相般若無相有無相反故爾又非離有相法別立無相般若以相即無相全是般若故經云色無邊故般若無邊又云若學般若應學一切法何以故夫般若者是無住義起心即是住著若不住一切法即是般若故云若學般若應學一切法設住般若亦成愚闇但一切處皆無住則無非般若 轉女身經云若知諸法皆解脫相是則名爲究竟解脫釋曰執心爲境觸目塵勞知境是心無非解脫所以二乘只證人空但離人我虛妄名爲解脫未得法空一切解脫以不識心故

三十九

三十一

如入楞伽經偈云諸法無法體而說唯是心
不見於自心而起於分別 出曜經云身被
戒鎧心無慧劍者則不能壞結使元首故知
若不觀心妙慧成就則不能斷無明根本雜
藏經云譬如兩木相指則自生火還燒其木
火不從風出不從水出不從地出其四魔者
亦復如是皆從心生不從外來譬如畫師畫
作形像隨手大小雖因緣合有彩有板有筆
畫師不畫不能成像四魔如是心已堅回便
無所起釋曰是以一心不動法不現前如畫
師不畫且無形像故不動一心有大功德如
法句經云佛言善男子善知識者有大功德
能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五蓋五欲
衆塵勞中建立佛法不起一心得大功德譬
如有人持堅牢船渡於大海不動身心而到
彼岸

卷九

五三

第十四祖龍樹尊者行化到南印土彼國人多修福業不會佛理眾問佛性大小師曰若說大小即是大小非佛性也即為說法對大眾而現異相身如月輪當於座上唯聞說法不觀其形彼眾有一長者名曰提婆謂諸眾曰識此瑞否彼眾曰非其大聖誰能識也爾時提婆心根宿淨亦見其相默然契會乃告眾曰師現佛性之義非師身者無相三昧形如滿月佛性之義也語未訖師即現本身座上說偈曰身現滿月相以表諸佛體說法無其形用辯非聲色 第十八祖伽耶舍多初第十七祖僧迦難提因至其舍忽見一子手執銅鏡而至師所尊者曰子幾歲耶子曰我當百歲是時尊者見答百歲笑問曰汝當無知看甚幼小答吾百歲非其理也子曰我不會理正當百歲尊者曰子善機耶子曰佛偈云若人生百歲不會諸佛機未若生一日而得決了之時尊者敬之深知是聖又微問曰汝執此鏡意況如何爾時童子以偈答曰諸

佛大圓鏡內外無瑕翳兩人同得見心眼俱相似父母見子奇異遂捨出家尊者即領遊化至一古寺而為受戒名曰伽耶舍多於彼殿上有銅鈴被風搖響尊者問曰彼風鳴耶彼鈴鳴耶彼銅鳴耶子曰我心鳴耳非風銅鈴尊者曰非風銅鈴我心誰耳子曰二俱寂靜非三昧耶尊者曰善哉真比丘善會諸佛理善說諸法要善識真實義又告曰我今將此正法眼藏付囑於汝汝受吾偈當行化之偈曰心地本無生因種從緣起緣種不相妨華果亦復爾伽耶舍多後付鳩摩羅多傳法偈曰有種有心地因緣能發萌於緣不相礙當生生不生 此土初祖菩提達摩多羅述安心法門云迷時人逐法解時法逐人解則識攝色迷則色攝識但有心分別計校自心現量者悉皆是夢若識心寂滅無一動念處是名正覺問云何自心現答見一切法有有自不有自心計作有見一切法無無自不無自心計作無乃至一切法亦如是並是自心計作有自心計作無又若人造一切罪自見

已之法王即得解脫若從事上得解者氣力壯從事中見法者即處處不失念從文字解者氣力弱即事即法者深從汝種種運為跳踉顛蹶悉不出法界亦不入法界若以界入界即是癡人凡有所施為終不出法界心何以故心體是法界故 讓大師云一切萬法皆從心生若達心地所作無礙汝今此心即是佛故達摩西來唯傳一心之法三界唯心森羅及萬像一法之所印凡所見色皆是自心心不自心因色故心汝可隨時即事即理都無所礙菩提達摩亦復如是從心所生即名為色知色空故生即不生焉大師問曰如何用意合禪定無相三昧師曰汝若學心地法門猶如下種我說法要譬如天澤汝緣合故當見於道焉大師又問曰和尚云見道道非色故云何能親師曰心地法眼能見於道無相三昧亦復然矣焉大師曰有成壞否師曰若契此道無始無終不成不壞不聚不散不長不短不靜不亂不急不緩若如是解當名為道 吉州思和尚云即今語言即是汝

心此心是佛是實相法身佛經云有三阿僧祇百千名號隨世界應處立名如隨色摩尼珠觸青即青觸黃即黃實本色如指不自觸刀不自割鑽不自照隨像所現之處各各不同得名優劣不同此心與虛空齊壽若入三昧門無不是三昧若入無相門總是無相隨立之處盡得宗門語言啼笑屈伸俯仰各從性海所發故得宗名相好之佛是因果佛即實相佛家用經云三十二相八十種好皆從心想生亦云法性家焰又云法性功勳隨其心淨即佛土淨諸念若生隨念得果應物而現謂之如來隨應而去故無所求一切時中更無一法可行自是得法不以得更得是以法不知法法不聞法平等即佛即平等不以平等更行平等故云獨一無伴迷時迷於悟悟時悟於迷迷還自迷悟還自悟無有一法不從心生無有一法不從心滅是以迷悟總在一心 南嶽思大和尚云若言學者先須通心心若得通一切法一時盡通聞說淨不生淨念即是本自淨聞說空不取空譬如

鳥飛於空若住於空必有墮落之患無住是本自性體寂而生其心是照用即寂是自性定即照是自性慧即定是慧體即慧是定用離定無別慧離慧無別定即定之時即是慧即慧之時即是定即定之時無有定即慧之時無有慧何以故性自如故如燈光雖有二名其體不別即燈是光即光是燈離燈無別光離光無別燈即燈是光體即光是燈用即定慧雙修不相去離 真覺大師云夫心性靈通動靜之原其二真如絕慮緣計之念非殊惑見紛馳窮之則唯一寂靈原不狀態之則乃千差千差不同法眼之名自立一寂非異慧眼之號斯存理量雙消佛眼之功圓著是以三諦一境法身之理恒清三智一心般若之明常照境智冥合解脫之應隨機非縱非橫圓伊之道玄故知三德妙性宛爾無乖一心深廣難思何出要而非路是以即心為道者可謂尋流而得源矣 神秀和尚云一切非情以是心等現故染淨隨心有轉變故無有餘性要依緣故謂緣等之法皆無自

性空有不俱即有情正有時非情必空故他即自故何以故他無性以自作故即有情修證是非情修證也經云其身周普等真法界既等法界非情門空全是佛故又非情正有時有情必空故自即他故何以故自無性以他作故即非情無修無證是有情無修無證也 智達禪師心境頌云境立心便有心無境不生若將心繫境心境兩俱盲境心各自住心境性恒清悟境心無起迷心境共行若迷心作境心境亂縱橫悟境心元淨知心境本清知心無境性了境心無形境虛心寂寂心照境冷冷 長沙和尚偈云最甚深最甚深法界人身便是心迷者迷心為眾利悟時利海是真心身界二塵元實相分明達此號知音又學人問盡法界眾生識心最初從何而有偈答云性地生心王心為萬法師心滅心師滅方得契如如 牛頭下佛窟和尚云雖同凡夫而非凡夫不得凡夫不壞凡夫謂別有殊勝在心外者即墮魔網我今自觀身心實相作佛即是見十方佛同行同證處問

佛身無漏戒定熏修五陰不縛不脫不敢有疑且如大品經云眾生不善五陰之身亦不縛不脫甚令人驚疑答若向眾生五陰外別有諸佛解脫無有是處只了眾生自性從本已來無有一法可得誰縛誰脫何得更有縛脫之異問經云眾生與佛平等無有縛脫何得六道眾生沉淪不得解脫答眾生不了色心清淨妄想顛倒不得解脫若知人法常空其中實無縛脫佛窟下雲居和尚心境不二篇云世出世間俱不越自一念妄心而有一念纔起萬像分劑一念相生便成心境若非心境何得有念可見既有所見之念又有能見之心將知念即是境見即是心所見之念便成色蘊能見之心便成四蘊經云五蘊是世間一念具五蘊一一蘊中皆具五蘊故得^法一不礙多多不礙一所以心境交通互爲賓主若諦了一念之體即恒沙世界常現自心由迷一念即境智胡越先曹山和尚云佛心牆壁瓦礫是者亦喚作性地亦稱體全功亦云無情解說法若知有這裏得無辯處

十方國土山河大地石壁瓦礫虛空與非空有情無情草木叢林通爲一身喚作得記亦云一字法門亦云總持法門亦云一塵一念亦喚作同轍若是性地不知有諸佛千般喻不得萬種況不成千聖萬聖盡從這裏出從來不變異故云十方薄伽梵一路涅槃門顯宗論云我此禪門一乘妙旨以無念爲宗無住爲本真空爲體妙有爲用夫真如無念非念想能知實相無生豈色心能見真如無念念者即念真如實相無生者即生實相無住而住常住涅槃無行而行能超彼岸如如不動動用無窮念念無求常求無念用而常空空而常用用而不有即是真空空而不無便成妙有妙有即摩訶般若真空即清淨涅槃般若無見能見涅槃涅槃無生能生般若西天諸祖共傳無住之心同說如來知身顯正論云問欲顯何義名爲顯正答欲顯明一切眾生本原清淨無生心體即是諸佛之正性也所以者何一切萬法心爲其本然其心性都無所依體自圓融不礙萬法雖應

現萬法而性自常真無住無依不可取捨勝天王經云清淨心性爲諸法本自性無本虛妄煩惱皆從邪念顛倒而生當知此心即是最勝清淨第一義諦一切諸佛證知所歸問曰定以何法爲心體答曰不應求心之定體何以故心非所緣無相故亦云非能所絕相待故體不可染性常淨故非合非散自性離故不礙緣起性虛融故不可說示名字空故諸法虛淨緣相離故靈照不竭用無盡故果報不同作業異故因果宛然不斷絕故亦非真實業性如幻故又不斷絕現施爲故亦不可取畢竟空故諸法平等一相如故境智無差別故萬法即空性無生故是以一切分別不離自心一切諸境不離名相若了萬法不了自心分別無由能絕乃至楞伽經云若彼心滅盡無乘及乘者無有乘建立我說爲一乘彼心者即取相所得心也一乘者即離相清淨無生心也此心悉能包含運載一切諸法故名一乘法苑珠林云夫壅其流者未若杜其源揚其湯者未若撲其火何

者源出於水源未杜而水不窮火沸於湯火未撲而湯詎息故有杜源之客不壅流而自乾撲火之人不揚湯而自止故知心為源境為流不察本心源但隨諸法轉意如火事如湯不制自意地唯從境界流斯皆失本迷源隨流徇末若能頓明意地直了心源不求脫於諸塵不繫縛於一法可謂究末遇本尋流得源矣遂乃無功而自辦無作而自成顯此一心萬法如鏡一般若燈論序云始夫萬物非有一心如幻心如幻故雖動而恒寂物非有故雖起而無生是以聖人說如幻之心鑒非有之物了物非物則物物性空知心無心則心心體寂達觀之士得其會歸而忘其所寄於是分別戲論不待遣而自除無得觀門弗假修而已入蕩蕩焉不出生無住無依者也 緣生論云元是一心積為三界凡則迷而起妄聖則悟以通真陀羅尼三昧法門偈云是法法中高猶如須彌山是法法中海眾源所共歸是法法中明猶如星中月是法法中燈能破無邊闇是法法中地荷載徧十

方是法法中母出生諸佛種 法界觀序云法界者一切眾生身心之本體也從本已來靈明廓徹廣大虛寂唯一真之境而已無有形貌而森羅大千無有邊際而含容萬有昭昭於心目之間而相不可覩是見於色塵之內而理不可分非微法之慧目離念之明智不能見自心如此之靈通也於是稱法界性說華嚴經今一切眾生自於身中得見如來廣大智慧而證法界也乃至於佛身一毛端則徧一切含一切也世界爾眾生爾塵塵爾念念爾法法爾無有法定有自體而獨立者杜順和尚攝境歸心真空觀云謂三界所有法唯是一心心外更無一法可得所以曰歸心故得一心之旨永傳而不窮八識之燈恒然而無盡 復禮法師云觀業義者夫業因心起心為業用業引心而受形心隨業而作境然則因業受身身還造業從心作境境復生心若影隨形而曲直猶響隨聲而大小矣 智者大師與陳宣帝書云夫學道之法必須先識根原求道由心又須識心之體性

分明無惑功業可成了一了千明一迷萬惑心無形相內外不居境起心生境忘心滅色大心廣色小心微乃至知心空寂即入空寂法門知心無縛即入解脫法門知心無相即入無相法門覺心無心即入真如法門若能知心如是者即入智慧法門 澄觀和尚華嚴疏云上來諸門乃至無盡不離一心一心即法界故起信云所言法者謂眾生心心體即大心之本智即方廣觀心起行即華嚴覺心性相即是佛為未了者令了自心若知觸物皆心方了心性故梵行品云知一切法即心自性成就慧身不由他悟然今法學之者多業內而外求習禪之者好忘緣而內照並為偏執俱滯二邊既心境如如則平等無礙昔曾瑩兩面鏡鑑一盞燈置一尊容而重重交光佛佛無盡見夫心境互照本智雙入心中悟無盡之境境上了難思之心心境重重智照斯在又即心了境界之佛即境見唯心如來心佛重重而本覺性一皆取之不可得則心境兩亡照之不可窮則理智交徹心境既

爾境境相望心心互研萬化紛綸皆一致也
唯證相應名佛華嚴矣釋云今人只解即心
即佛是心作佛不知即境即佛是境作佛今
明以如爲佛心境皆如心如即佛境如焉非
又心有心性心能作佛境有心性安不作佛
以心收境則心中見佛是境界之佛以境收
心境中見佛是唯心如來 如上所引祖教
委細披陳可以永斷纖疑圓成大信若神珠
在掌寶印當心諸佛常現目前法界不離言
下是以從初標宗於一心演出無量名義無
量名義不出理智非理不智故理外無智非
智不理故智外無理亦攝智從理離體無用
攝用歸體體性自離故體即非體即一切法
如虛空性空性亦空畢竟寂滅今還攝無量
義海總歸一句乃至無句究竟指歸言思絕
矣 問如上解釋引證皆是祖佛之言何不
自語答我若自語一切茫然罔措津涯豈有
申問之處設祖佛之教皆是隨他意語曲順
時機是以世尊言三世諸佛所說之法吾四
十九年不加一字又經云先佛已說後佛隨

順若能如是了達則知佛語是自語自語是
佛語故本師云一切外道經書皆是佛說非
外道說又云釋迦如來語提婆達多語無二
無別若於此不信不明皆成二見常繁分別
凡聖之想恒生取捨自他之情欲紹吾宗無
有是處此是祕要之門難信之法轉深轉細
難解難知悉抱疑情盡居惡地 今宗鏡所
錄皆是正直捨方便但說無上道隨聞一法
盡合圓宗實可以斷深疑成大信如清涼記
云謂聞空莫疑斷是即事之空非斷滅故聞
有莫疑常非定性有從緣有故聞雙是莫疑
兩分但雙照二諦無二體故聞雙非莫疑無
據以是遮過令不著故又聞空莫疑有是即
有之空故聞有莫疑空是即空之有故聞雙
是其疑雙非是即非有無爲有無故聞雙非
莫疑雙是是即有無方是非有無故是知諦
了一心畢竟斷斷則有不能有空不能空凡
不能凡聖不能聖豈世間言語是非之所惑
哉 所以前後廣引者只爲此心深奧故難
信祕密故難知乃至菩薩大智尚須佛力所

加豈况淺劣而能知者 是以雖前引後證
文廣義繁則語語內而利益根機聞聞中而
驚新耳目勿厭重說起上慢心所以本師云
行住坐卧常說妙法又云我於得道夜及涅槃
夜是二夜中間常說般若若是以機多生熟
信有淺深前聞熏而未堅後聞熏而方入如
大智度論云譬如搖樹取果熟者前墮若未
熟者更須後搖又云復次是般若波羅密相
甚深難解難知佛知衆生心根有利鈍鈍根
者少智爲其重說若利根者一說二說便悟
不須種種說如是等種種因緣故經中重說
無咎 問如上所立一心之旨能攝無量法
門融通一切此心爲復能含一切法能生一
切法爲復自生他生共生無因生答此心不
縱不橫非他非自何者若云心含一切法即
是橫若云心生一切法即是縱若云自生心
不生心若云他生既不得自云何有他若云
共生自他既無將何爲共若云無因生有因
尚不生况無因乎問心非四性者教中云何
說意根生意識心如工畫師無不從心造則

是自生又云心不孤起必藉緣而起有緣思生無緣思不生則是他生又云所謂六觸因緣生六受得一切法則是共生又云十二因緣非佛天人修羅作性自爾則無因生既屬教文云何成過答諸佛隨緣差別俯為羣機生善破惡令入第一義理皆是四悉方便權施空拳誑小兒誘度於一切問既非縱橫不墮四性則一切法是心心是一切法否答是則成二問如是則一切不立俱非耶答非亦成二如文殊言我真文殊無是文殊若有是者則二文殊然我今日非無文殊於中實無是非二相問既無二相宗一是否答是非既乖大旨一二還背圓宗問如何得契斯旨答智路絕矣答此亦強言隨他意轉雖欲隱形而未亡跡問如何得形跡俱亡答本無朕跡云何欲亡問如是則如人飲水冷暖自知當大悟時方合斯旨答我此門中亦無迷悟合與不合之道理撒手似君無一物徒勞苦說數千般此事萬種況不成于聖定不得大地

載不起虛空包不容非大器人無由擔荷若未親到徒勞神思直饒說玄之又玄妙中更妙若以方便於稱揚門中助他信入一期傍讚即不無若於自己分上觀照之特特地說玄說妙起一念殊勝不可思議之解皆落魔界所以圓覺經云虛偽浮心多諸巧見不能成就圓覺此宗鏡中是一切凡聖大捨身命之處不入此宗皆非究竟問畢竟如何答亦無畢竟問前云不入此宗皆非究竟此又云何稱無畢竟答前對增上慢人未得為得認虛妄為真實執顛倒作圓常為破情塵權稱究竟今論見性豈言虛實耶問以此通明之後如何履踐答教誰履踐問莫不成斷滅否答尚不得常住云何斷滅問乞最後一言答化人問幻士谷響答泉聲欲達吾宗旨泥牛水上行問此錄括畧微細理事圓明於慕道人得何資益答若第一義中無利無功德就世俗門內似有於稱揚總有二途能裨初學一考為未信人令成正信攝歸一念不外馳求二者為已信人助成觀力理行堅固疾

證菩提步步而不滯寶所功程念念而流入薩婆若海似乘廣大之輦立至寶如如駕堅牢之船坐登覺岸問集此宗鏡有何功德答此不思議大威德法門但有見聞深獲善利如一塵落萬嶽之崗隴已帶陵雲滴露入滄海之波瀾便同廣潤可謂直紹菩提之種全生諸佛之家何況信解受持正念觀察為人敷演傳布施行約善利門無法比喻功德無盡非種智而不可稱量利樂何窮過太虛而莫知邊際以滿空珍寶供養恒沙如來此十方衆生盡證辟支佛果未若弘宣斯旨開演此宗以茲校量其能備此可謂下佛種子於衆生身田之中抽正法芽向煩惱欲泥之內然後七覺華發菩提果成展轉相生至無盡際如華嚴探立記云於遣法中見聞信向此無盡法成金剛種子當必得此圓融普法又法華見寶塔品云若接須彌擲置他方亦未為難手把虛空而以遊行亦未為難若持此經為一人說是則為難故知竭海移山非無為之力任使躡虛履水皆有漏之通易若

開諸佛心演如來藏紹菩提種入一乘門能
託聖胎成真佛子何以故謂得本故如從源
出水因乳得酥如驚蟄魔羅經云復次文殊
師利如知乳有酥故方便鑽求而不鑽水以
無酥故如是文殊師利衆生知有如來藏故
精勤持戒淨修梵行復次文殊師利如知山
有金故鑿山求金而不鑿樹以無金故如是
文殊師利衆生知有如來藏故精勤持戒淨
修梵行言我必當得成佛道復次文殊師利
若無如來藏者空修梵行如窮劫鑽水終不
得酥故知入宗鏡中見如來性菩提道果應
念俱成如下水之舟似便風之火若背宗鏡
不識自心設福智齊修終不成就如求乳鑽
水離山鑿金任歷三祇豈有得理如宗鏡所
錄前後之文皆是諸佛五眼所觀五語所說
無一言而不諦非一義而不圓可俟後賢決
定信入如月上經偈云假動須彌山倒地修
羅住處皆悉滅大海枯涸月天墜如來終不
出妄言以茲誠實可徧傳持功德無邊言思
罔及所以唯識論偈云作此唯識論非我思

量處諸佛妙境界福德施羣生斯論大旨非
情識知解之所思量乃是大覺不思議絕妙
境界以此弘揚不思議無盡之福悉用普施
一切法界無量含生同入此宗齊登佛地華
嚴疏主藏法師發願偈云誓願見聞修習此
圓融無礙普賢法乃至失命終不離盡未來
際願相應以此善根等此性普潤無盡衆生
界一念多劫修普行盡成無上佛菩提

御錄宗鏡大綱卷二十