

楞伽阿跋多罗宝经玄义

自觉圣智。第一义心。非名相之所诠。奚思议之能入。依染净而分五法。法法本真。由迷悟而辨三性。性性无性。因迷中体用差别。立八种识。识若空华。约悟时显理偏圆。称二无我。我同兔角。是以一切佛语。唯传此心。一切佛心。咸印斯语。语即非语。无劳扫空里之华。心亦非心。何事觅波外之水。正法眼藏。统权实以同归。百八句门。彻真俗而不二。穷真俗之致。乃知真俗本融。昧权实之殊。岂达权实一体。悲夫。先哲既逝。后学肤承。畏堕名。相窠臼。翻为名。相所缚。莫究端倪。喜谈直捷法门。遂为直捷所拘。终成浅陋。旭惭薄怙。未践真修。幸遇上乘。聊窥一线。将申经义。例开五重。第一释名。第二显体。第三明宗。第四辨用。第五教相。

第一释名者。经题八字。七别一通。就别题中。初言楞伽者。此翻不可往。乃大海南岸摩罗耶山顶之城名也。次言阿跋多罗者。此翻无上。次言宝者。乃此方至贵至重之称。谓此摩罗耶山。种种宝性所成。诸宝。间错。光明赫焰。如百千日。照耀金山。（文出魏译）故言无上宝也。此则直以说法之处而为经题。故魏译名入楞伽经。唐名大乘入楞伽经。夫大海水波浪之南。有摩罗耶山顶楞伽大城。俯临绝壑。四方无路。非神通者。不能游居。以譬众生。藏识心海转识波浪之中。有第一义谛自觉圣智境界迥绝思议。四句咸离。非忘念者。不能证觉也。释此譬意。略分为二。初分释。二合释。初分释中。复二。初释楞伽。次释阿跋多罗宝。初中又二。初约教别释。二结成经意。

初约教为四。初明偏真不可往。二明即真不可往。三明离二边中不可往。四明即二边中不可往。

初明偏真不可往者。夫众生六识。依于根海。揽于尘风。起惑造业。流浪无已。谁知南明彼岸。有妙宝山。山中有城。寂静安隐。纵令藉佛言教。知有涅槃。譬如遥望楞伽。如何可往。必须四念处慧。息境界风。四正勤力。澄转识浪。四如意足。发起神通。五根蹶足于虚空。五力直上而不返。然后开七觉无门之门。遵八正无路之路。径登三脱。安隐入城。此则一切外道凡夫仙魔释梵所不能到。故云不可往也。

二明即真不可往者。夫宝山有城。虽云在海彼岸。实在海中。涅槃山城。

当知亦尔。即在生死大海之中。生死大海。既如幻梦。涅槃山城。亦如幻梦。而一切外道凡夫。乃至愚法二乘。咸执三界以为实有。不知三界诸法无性。亦不知无性之性。正在一切差别幻梦性中。自非了达身受心法。等如虚空。成就无生三十七品。知一切法本空无。相无作。何由安隐入涅槃城。故约凡外愚小而云不可往也。

三明离二边中不可往者。夫摩罗耶山楞伽大城。自海龙王宫出。南望观之。则云在彼南岸。然更过此山之南。复有大海。从彼返观。则又云在此北岸矣。是知对生死明涅槃。则涅槃为彼岸。生死为此岸。对中道明二边。则中道如山顶。而二乘所谓涅槃彼岸。还是变易生死大海耳。二乘自谓出生死有边。入涅槃无边。作已渡想。作究竟想。而不知此高山大城。种种诸宝。间错庄严。无量华园香树堂室。古昔诸佛贤圣思如实法得道之处。（文出魏译）斯乃迥超二种生死大海。若以空作证者于此妙境。永非其分。故约两教二乘而云不可往也。况凡外乎。夫众生无始以来。法尔有八种识。第八名为阿赖耶识。即是全体如来藏心。具足一切染净种子。由无始来从未悟故。不觉念起而有无明。由无明故。现妄境界。由境界风鼓动心海。遂使转识波浪。腾涌不绝。然此藏识之中。法尔具足无漏性功德种。虽复炽然流转生死。而此无漏心性。仍复常住。不生不灭。譬如大海波浪之中。宝山大城。朗然安住。性无动摇。苟生死涅槃此彼两岸情见稍未尽忘。决定不能阶此常住山顶。故须先以入空道品。离生死有岸。次以入假道品。离涅槃空岸。非空非有。四句咸离。正观中道。不践凡小权乘辙迹。如神通力。得诣山城也。

四明即二边中不可往者。夫山城既在大海之中。则中道岂在二边之外。苟不得神通。则不惟山城决不可往。即大海亦决不可往也。苟得神通。则山城尚可直往。大海亦何不可往哉。罗婆那夜叉王。以神通力。住此山城。游戏往来海此彼岸。无有障碍。诸佛菩萨。亦复如是。神名天心。通名慧性。天然妙慧。即是自觉圣智。觉了一切诸法。皆是自心所现境界。心外无法。是故恒居中道涅槃山城。游戏往来生死涅槃此彼两岸。自在无碍。彼弃二边取中道者。譬如枯守山城。不能飞渡大海。何名神通。既无神通。即非夜叉王之眷属。是故别十回向。不知中道佛性即一切法。圆教夺之。仅名理即。唯有圆顿行人。了知如来藏心不变随缘。举体而为赖耶识海。亦即举体而为外境界风。亦即举体而为转识波浪。亦即举体而为法性宝山大涅槃城。又复随缘不变。举凡八识六尘生死涅槃二边中道乃至五法三自性等。一一无非自心现量自觉圣智境界。所以咸超四句。并绝百非。执之则触涂成滞。了之则无法不通。此则六道三乘九

法界思量分别所不能入。故云不可往也。初约教别释竟。

二结成经意者。经初叹菩萨德。谓于五法三自性八识二无我究竟通达。盖是即二边中。而经中处处或兼用通别二种方便。对破二乘法执。及破凡外我执。则偏真乃所弹诃。即真但中。犹未全弃。的是大乘方等法也。仍须更约五法三性诸识无我。以明不可往义。

初约五法明不可往者。一名。二相。三觉想。亦名妄想。亦名分别。四正智。五如如。亦名真如。一名者。谓世出世间种种名字。或一物一名。或一物多名。或多物一名。皆是世间随情施設。大般若经目为增语谓物本无名。虽加以名。名不即物。如唤火不暖。唤水不湿。故知但是勉强假立。非有实也。二相者。谓世出世间色心依正假实诸法。相状各别。万象森罗。虽非实有。而仗因托缘。如幻显现。譬诸翳目所见空华。亦犹梦中所见依正。故知但是俗谛。非真谛也。三觉想者。著相计名。分别一异有无常与无常俱不俱等。由是展转熏成名相种子也。四正智者。了达名相皆唯心现。不起妄想也。五如如者。妄想不起。则名相本真。如目去翳则华本性空。如睡既醒。则诸梦自除也。夫于三界名相而起妄想。则有分段生死之海以析空正智断妄想已。永灭三界名相。证得我空所显真如。乃偏真不可往而往也。夫于生死涅槃名相而起妄想。则为沉空滞寂之海。以即空正智断妄想已。三界名相当体不生。渐达法空所显真如。乃即真不可往而往也。夫于大乘小乘名相而起妄想。则有万行难满之海。以但中正智断妄想已。空有名相永得灭尽。分证二空所显真如。乃离二边中不可往而往也。夫于十界中边名相而起妄想。则有真常流注之海。以圆中正智断妄想已。一切名相当体即中。圆证二空所显真如。乃即二边中不可往而往也。妄想祇是烦恼。正智祇是菩提。转菩提为烦恼。如水成冰。转烦恼为菩提。如冰成水。是故菩提不可往。则烦恼亦不可往。烦恼可往。则菩提亦决可往。众生往烦恼。即是往菩提。而云不可往者。以迷强故。虽终日行而不自觉也。诸佛菩萨往菩提。即是往烦恼。而云不可往者。以了悟故。烦恼永寂而无可往。菩提圆满而亦无可往也。名相祇是二种生死。如如祇是大般涅槃。转涅槃为生死。如空起华。转生死为涅槃。如华灭空。是故涅槃不可往。则生死亦不可往。生死可往。则涅槃亦决可往。众生往生死。即是往涅槃。而云不可往者。以翳故。空虽无华。妄见起灭也。诸佛菩萨往涅槃。即是往生死。而云不可往者。以离障故。生死本空。而无可往。涅槃本净。而亦无可往也。是故海既为生死海。则山亦可为烦恼山也。山既为涅槃山。则海亦可为菩提海也。初约五法明不可往竟。

次约三性明不可往者。一妄想自性。亦名徧计所执性。二缘起自性。亦名依他起性。三成自性。亦名圆成实性。一妄想自性者。以我法二执相应之六七两识为能徧计。以一切缘起名相为所徧计。于中妄计实我实法。譬如依绳而计为蛇。蛇不可得。外道余乘所计我法。亦复如是。实不可得。但是妄想也。二缘起自性者。由染净缘惯熏习力。于心性中。变似种种色心假实诸法。所谓八识心王。五十一种心数。十一色法。二十四种不相应行。乃至百界千如。假名有千。实法亦千。国土亦千。种种诸相。种种诸名。非有似有。森罗显现。无非因缘所生起也。三成自性者。即此缘起诸法。有即非有。唯一真性。圆满成就。究竟真实。如冰水之性。唯一湿性也。断三界妄想。灭三界缘起。证我空所显成自性者。徧真不可往而往也。达三界妄想无性。则三界缘起自寂。证我空所显成自性。堪入法空所显成自性者。即真不可往而往也。断二边妄想。灭界内界外缘起。次第证二空所显成自性者。离二边中不可往而往也。达十法界妄想无性。则三土缘起本寂。圆证二空所显成自性者。即二边中不可往而往也。复次妄想本空。故不可往。缘起如幻。故不可往。圆成常徧。故不可往。复次祇此缘起。名为大海。亦名山城。众生于中妄计我法。而我法决不可得。故不可往。诸佛于此了达妙性。而妙性真常圆满。故不可往也。次约三性明不可往竟。

三约诸识明不可往者。藏教建立六识三毒为生死本。于十二处十八界中。虽有意处及意根界。而不明言第七八识。通教但言阴处界三皆如幻化。亦不明言七八两识。别教正指意根。名为第七。而以第八为总报主。瑜伽论中。以六七八识通名意地。备显王所差别法门。盖是别接通义。圆教亦明八识。而八识皆如来藏。此经云。不坏相有八。无相亦无相。唯识云。心意识八种。俗故相有别。真故相无别。相所相无故。皆遣相证性。全妄即真之旨也。有云。经论或立第九庵摩罗识。然按白净识号。祇约果位识性圆明言之。体即八识。非别有第九也。就此八识辨楞伽者。此经以海喻第八藏识。风喻六尘境界。波浪喻前七转识。则以摩罗耶山。喻自觉圣智境界也。山在大海南岸故不可往。以喻自觉圣智境界。超诸心意意识。故不可往。粗说如此。细寻不然。夫以六识为海。灭六识乃入涅槃者。徧真不可往而往也。六识为海。了知六识本空为涅槃者。即真不可往而往也。八识为海。转八识成四智。方乃契会真如法性山者。离二边中不可往而往也。八识为海。八识之性唯一真如。真如不在诸识之外。譬如摩罗耶山不在大海之外。未具神通。则山不可往。海亦不可往也。已具神通。则山既可往。海亦可往也。是谓即二边中不可往而往也。夫第八王所。本

是大圆镜智菩提元清净体。第七王所。本是平等性智菩提元清净体。第六王所。本是妙观察智菩提元清净体。前五王所。本是成所作智菩提元清净体。故六祖云。但转其名无实性也。倘谓四智菩提种子。有人具足。有人不具。将谓大海南岸。或有摩罗耶山。或无摩罗耶山。可乎。此经云。声闻人无漏界觉。复入出世上上无漏界。满足众具。当得如来不思議自在法身。则与法华圆旨无殊。而有时建立五种种性者。乃是为初治地者建立耳。是故凡外二乘。于四智不可往。则于八识亦不可往也。以不知八识之体性无性。不知八识之涯际无际故。诸佛菩萨于四智可往。则于八识亦可往也。以穷尽八识之幻状无边。深达八识之实相无底故。三约诸识明不可往竟。

四约二无我明不可往者。一人无我。或名人空。或名我空。二法无我。或名法空。人者。五阴和合之假名也。法者。五阴色心之实物也。我者。自在义。主宰义。外道或计神我。或计士夫。儒童。作者。受者。知者。见者。自在常住。能为主宰。并属我执。故佛以人无我破之。外道或计冥谛。胜性。极微。四大。时。方。梵天。自在常住。能为主宰。乃至二乘。或计阴入处界。各有实体。或计四微四大。非即自心所现相分。或计善恶无记生死涅槃。各有实性。并属法执。故佛以法无我破之。当知我法二执。喻如大海。二种无我。喻如摩罗耶山。故云不可往也。夫外道凡夫。非我计我。或云即色是我。或云离色是我。或云色大我小。我在色中。或云我大色小。色在我中。历受想行识例作四见。则有二十我见。邪恶风浪。浩然无涯。声闻禀佛止啼言教。观身不净。观受是苦。观心无常。观法无我。顿破二十我见。证人无我。乃偏真不可往而往也。夫愚法声闻。妄执阴入处界。是世间实有苦谛。见思烦恼。是世间实有集谛。必因果俱灭。方入无余涅槃。不知三界依正。犹如空华幻梦。见思烦恼。不在内外中间。祇见尘沙俗谛广若巨海。中下者弃而不观。或三生六十劫。或四生百劫。一槎直泛。冀达彼岸。上根者誓愿偏知。必僧祇练行。更百劫集福。广设船筏。辛勤获度。若利根三乘。知一切法四性无生。不复更灭。顿证界内二种无我。如神通者。须臾彼岸。是谓即真不可往而往也。夫人我局于界内。其海易渡。法我通于界外。其海无穷。一切三乘迷没其中。莫之能出。自非穷法海源底。何由称正偏知觉。是以先观人无我。度分段海。次观法无我。度无知海。次观俱空不生。度变易海。方证二无我所显真如。是谓离二边中不可往而往也。夫十法界假名。总名为人。十法界五阴国土。总名为法。一空一切空。则人法俱不可得。一假一切假。则人法重重无尽。一中一切中。则人法皆是真如。非我非无我。双照我与无我。故云五法三自性皆空。八识二无我俱遣。又云。于五法自性识二无我究竟通达。夫皆空俱遣。一空一切空也。究

竟通达。一假一切假也。唯空遣故能通达。唯通达故能空遣。一中一切中也。又三谛皆空皆遣也。三谛皆究竟通达也。三谛皆无可空遣无可通达。而空遣而通达也。如神通者。不住大海。不住山城。能往大海。能往山城。不见有大海山城。而统有大海山城也。是谓即二边中不可往而往也。初释楞伽竟。

次释阿跋多罗宝者。夫摩罗耶山。种种宝性所成。故名无上以譬大涅槃山。亦是种种无上法宝之所成也。法宝无量。略摄为十。一谛理无上。二慈悲无上。三定慧无上。四智断无上。五徧知无上。六道品无上。七方便无上。八位无上。九利益无上。十圆满无上。

一谛理无上者。五法三自性八识二无我。皆是自心现量。心外无法。凡外不达。著相计名。妄想缠缚。障于正智。永隔如如。于依他起。昧圆成实而起徧计。前七识为能熏。第八识为所熏。第八识为能藏。七识种为所藏。更互为因。展转不绝。妄计我法。轮转无穷。惑业苦三。如恶叉聚。此经直以自觉圣智照之。了知无始虚伪。不离自心。生死涅槃。本来平等。皆是第一义心境界。不同析体徧空。亦复不同离二边中。故云谛理无上也。

二慈悲无上者。观于第一义心境界。生佛本同。凡夫迷之。枉受生死。二乘昧之。妄取涅槃。遂发四弘。拔苦与乐。神通自在。方便具足。经云。如随众色摩尼。随入众生微细之心。而以化身随心量度。此是无缘大慈。同体大悲。不同三乘生缘法缘慈悲。故云慈悲无上也。

三定慧无上者。第一义心。照而常寂。名之为定。寂而常照。名之为慧。经云。欲得如来身者。当远离阴界入心因缘所作生住灭妄想虚伪。唯心直进。观察无始虚伪过妄想习气因三有。思惟无所有佛地无生。到自觉圣趣。自心自在无开发行。夫远离阴界等者。照而常寂之妙定也。观察思惟等者。寂而常照之妙慧也。唯心直进者。定慧不离第一义心。全以性德而为修德。即以修德而显性德。中间永无诸委曲相。故名为直。顿阶佛地无所有法。故名为进。此是称性缘了庄严。不同三乘别修缘了。故名定慧无上也。

四智断无上者。破惑显理。名之为智。理显惑亡。名之为断。经云。前圣所知。转相传授。妄想无性。菩萨摩訶萨。独一静处。自觉观察。不由于他。离见妄想。上上升进入如来地。夫自觉观察妄想无性。则何惑不破。离见妄想入如来地。则何理不显。岂同二乘以生空智。仅断见思。亦岂同权位菩萨。以

次第三智。渐断三惑者耶。故云智断无上也。

五徧知无上者。夫一切诸法。本惟心量。执之则全真成妄。悟之则全妄即真。是故凡外愚小。不唯名相妄想徧计缘起八识是妄。纵令缘念思惟正智如如圆成及二无我。亦是妄也。经云。如如与空际。涅槃及法界。种种意生身。我说为心量。此之谓也。诸佛菩萨。不唯正智如如圆成及二无我是真。观于名相妄想徧计缘起八识。亦即真也。经云。妄想有十二。缘起有六种。自觉知尔焰。彼无有差别。五法为真实。自性有三种。修行分别此不越于如如。此之谓也。二乘舍生死而取涅槃。不知涅槃无性。权乘舍二边而取中道。不知中道无性。唯有得自觉圣智者。于五法自性识二无我究竟通达。故云徧知无上也。

六道品无上者。唯心直进。即是圆心念处。一念处一切念处。是名四念处慧。观察无始虚伪。则二世恶断。思惟佛地无生。则二世善生。是名为四正勤。宴坐山林。下中上修。必具欲勤心观。是为四如意足。能见自心妄想流注。则成五根。得自在力。是为五力。超度自心所现境界虚妄之想。即七觉支。超度生死有海业爱无知。即八正道。得如来身。即是入圆三解脱门。证于自觉圣智第一义心也。如此圆妙道品。尚非历别次第道品可比。况是二乘道品所能及乎。故云道品无上也。

七方便无上者。夫第一义自觉圣境。离名绝相。非妄想之所阶。是故经令亲近最胜知识。分别决断种种句义。乃至最胜无边善根成熟。离自心现妄想虚伪。宴坐山林。下中上修。又云当离群聚习俗睡眠。初中后夜。常自觉悟修行方便。当离恶见经论言说。及诸声闻缘觉乘相。当通达自心现妄想之相。又于二种声闻乘通分别相。教令应知应舍。又云。成就四法。得修行者大方便。一者善分别自心现。二者观外性非性。三者离生住灭见。四者得自觉圣智善乐。又为辨四种禅。令知舍邪趣正。由浅阶深。又为说二种觉。又令当善四大造色。又为说诸阴自性相。又为辨外道四种涅槃。又为说妄想自性分别通相等。皆为自觉圣智一乘而作弄引。尚非次第二观为方便道。况是性地四善根等诸方便耶。故云方便无上也。

八位无上者。文中虽或兼明三乘共位。又或独明菩萨十地。然正意唯令不由于他。通达佛法。故曰。于彼演说乘。皆是如来地。十地则为初。乃至云无所有何次等。并如空中鸟迹。有即非有。不同历别权修。楷定三阿僧祇浅深次第。又明声闻缘觉得此法者。亦名为佛。又谓声闻。譬如昏醉人。酒消然后觉

。彼觉法亦然。得佛无上身。是则始说三乘。终归一乘。故云位无上也。

九利益无上者。谓诸菩萨若能唯心直进。观察外境非有。妄想无性。入于三昧正受。则得如来二种神力建立。一者为现一切身面言说神力。二者手灌顶神力。以此神力建立。令离魔业烦恼。及令不堕声闻地禅。一切菩萨由此神力。得如来自觉地已。游诸佛刹。供养诸佛。示现佛身。以自心现量度脱众生。悉令远离有无等见。故云利益无上也。

十圆满无上者。夫一切诸法。唯是自心现量。本无可取。亦无可舍。凡夫溺于有漏。二乘醉于偏真。皆是自迷心量。割裂太虚。若能观察外性非性。显发自觉圣智第一义心。则法界为身。具足无量神力。成办众生不思议事。所谓入于如来妙庄严海。圆满菩提。归无所得。取舍情尽。理智一如。尽未来时。不增不减。故云圆满无上也。初分释竟。

二合释者复二。初直就此题释。次约二译皆加入字释。初直就此题释者。若以偏真为不可往。则正因缘境。为谛理无上。生灭四弘。为慈悲无上。析空止观。为定慧无上。破除分别。俱生二种烦恼。为智断无上。了达三界依正。一一无我我所。为徧知无上。观身不净等。为道品无上。五停心观等。为方便无上。四向四果。为位无上。降伏界内四魔。为利益无上。证得有余无余二种涅槃。为圆满无上。此则一切仙魔释梵所不能往所不能有。故名无上宝也。然非今经意也。

若以即真为不可往。则因缘即空。为谛理无上。无生四弘。为慈悲无上。体真止观。为定慧无上。爱见如虚空不可得。为智断无上。三界依正同于空华。种种分别而无染著。为徧知无上。观身净不净不可得等。为道品无上。三轮体空六度行等。为方便无上。超二乘地。入菩萨地佛地。为位无上。界内四魔性空寂灭。为利益无上。生死涅槃。同于梦幻。为圆满无上。此则一切愚法二乘所不能往所不能有。故名无上宝也。由此能通但中圆中。故今经亦兼用之。然非今经之正意也。

若以离二边中为不可往。则历别三谛。为理无上。无量四弘。为慈悲无上。次第三止三观。为定慧无上。破除三惑。为智断无上。通达恒沙佛法。为徧知无上。观身非净非不净。双分别净不净等。为道品无上。十波罗密展转生起展转持净。为方便无上。三贤十圣等妙二觉。为位无上。徧降界内界外八魔。

为利益无上。证得三种涅槃。为圆满无上。此则一切声闻缘觉所不能往所不能
有。故名无上宝也。由诸钝根菩萨。未能唯心直进。故于无次第中为说次第。
今经虽兼用之。然亦非正意也。

若以即二边中为不可往。则圆融三谛。为谛理无上。无作四弘。为慈悲无
上。圆顿止观。为定慧无上。妄想无性。三惑不生。为智断无上。于五法自性
识二无我究竟通达。为徧知无上。观身实相等。为道品无上。宴坐山林。下中
上修。唯心直进为方便无上。于彼演说乘。皆是如来地。为位无上。魔界如即
佛界如。转魔界成佛界为利益无上。觉人法无我。了知二障。离二种死。为圆
满无上。此则权位菩萨所不能往所不能有。而能接彼权位三乘。转彼愚法声闻
。诱彼外通阐提。一切皆令得入其中。故名无上宝也。正是今经意也。初直就
此题释竟。

次约二译加入字释者。如来从龙王宫出。观见摩罗耶山楞伽大城。即便微
笑而作是言。昔诸如来应正等觉。皆于此城。说自所得圣智证法。非诸外道臆
度邪见。及以二乘修行境界。我今亦当为罗婆那王开示此法。尔时罗婆那夜叉
王闻已。与诸眷属请佛入城佛受其请。乃入彼城而说此经。故唐译名大乘入楞
伽经。魏译云入楞伽经也。今约此义释者。楞伽。即境无上也。入。即智无上
及行无上也。名字入乃至究竟入。即位无上也。始终不离大海摩罗耶山。能入
是般若。所入是法身。能所和合是解脱。即三法无上也。如来观机。彼王诚请
。即感应无上也。彼王乘华宫殿。往世尊所。妓乐歌赞。兼复劝请大慧菩萨问
法。佛入其城。现神通力。令王开悟。即神通无上也。一百八义。三十九门。
即说法无上也。大比丘僧及大菩萨。从彼种种异佛刹来。即眷属无上也。自心
现境界。善解其义。种种众生种种心色。无量度门随类普现。即功德利益无上
也。上来释别题竟。

次释通题者。梵语修多罗。或云有翻。或云无翻。智者大师和融有无故于
翻五含五。各申教行理三。具如法华玄义。兹不复出。又此方圣说为经。贤说
为传。修多罗既是圣说。故直以此代彼。称之为经。经者。法也。常也。法者
。轨持也。常者。不变也。如来所说一百八义。三十九门。破除外道声闻恶见
妄想戏论分别。令知自心现量。教可轨也。唯心直进。观察无始虚伪过患。思
惟佛地无相无生。行可轨也。常不思议第一义境。理可轨也。从得正觉至入涅
槃。于其中间不说一字。不说是佛说。教不变也。若彼如来所得。我亦得之。
无增无减。行不变也。古先圣道。法界常住如金银等性。如趣彼城道理不变也

。此教无上。诸余梵魔天仙乃至二乘所不能宣。即是教不可往。此行无上。凡外二乘所不能修。即是行不可往。此理无上。凡外二乘所不能觉。即是理不可往。通别八字。并属能诠。名下所诠。一一能令大机众生欢喜生善灭恶入理。即教行理。以题例经。始从如是我闻。终至斯由不食肉。一切文字。皆能诠也。一切所诠。皆教行理也。以此一经而例一代时教。亦复如是。可以意知。不复委说。第一略释名竟。

第二显体者。能诠之文。皆属于名。所诠之义。有体宗用。体约理性。宗约自行。用约化他。然而名无得物之功。物无当名之实。才涉言诠。便属增语。虽世间诸物。尚不即名。况理性玄微。如何可显。是故经云。当依于义。莫著言说也。又云。若不说一切法者。教法则坏。教法坏者。则无诸佛菩萨缘觉声闻。若无者。谁为谁说。是故菩萨莫著言说。随宜方便。广说经法。又云。若语异义者。则不因语辨义。而以语入义。如灯照色。涅槃亦云。生生等皆不可说。有因缘故。亦可得说。今依此义故释名后。仍须显体。如以指指月欲人因言以见体也。略为七意。一正显体。二简伪滥。三一法异名。四八体之门。五徧为众经体。六徧为诸行体。七徧为一切法体。

一正显体者。此经以自心现量第一义境界为体。言自心者。心体绝待。非自非他。一切诸佛。一切众生。唯是一心。更非有二。以当体不二故。强名为自心也。言现量者。现。谓显现。量。谓分量。言一切五法三自性八识二无我。乃至十界百界千如等种种诸法总是唯心所现。不出心之分量。故名为现量也。言第一义者。既一切法。皆唯心现。不出心之分量。则全妄即真。当体不可思议。离一切相。即一切法。唯即与离。二无所目。故名第一义也。言境界者。自觉圣智之所证得。非诸戏论所行之处。离四句相。离心缘相。而实徧为一切法体。不同虚空兔角。但有名字故名为境界也。此自心现量第一义境界。乃一经之所正显。种种众行。皆归趣之。无量功德。共庄严之。言说问答。而诠辩之。于五法中。唯取如如。于三性中。取成自性。于八识中。取唯识性。于二无我中。取法无我所显真如。而此妙体。非异如如成自性等种种名字。非即如如成自性等种种名字。如缘言说义计著者。仍堕建立及诽谤见。是故经云。如为愚夫。以指指物。愚夫观指。不得实义也。

二简伪滥者。夫世间一伎一能一事一物。乃至四禅八定。外道见网。声闻缘觉所得三昧所证涅槃。权乘菩萨所有神通意生身等。无不皆是自心现量。而不能彻诸法之源。亦不能穷诸法之际。皆非第一义境界也。又据世间伎能事物

。乃至凡外禅定诸见。及诸三乘之所证得。莫不自谓是第一义。而不能彻心性之源。亦不能穷心性之际。是以执有者。则昧真空。证空者。则失幻有。滞二边者。则迷中道。取中道者。则隔二边皆不得为自心现量也。纵令妙悟泠然。了知心外无法。法法皆是心具心造。苟非独一静处闻思修慧。缘自觉了。向涅槃城。习气身转变已。自觉境界。观地地中间胜进义相。犹不名为善义菩萨。若但口云不生不灭、自性涅槃、三乘一乘、心自性等。如缘言说义计著。仍堕建立及诽谤见。何由契会此妙体也。

三一法异名者。先会此经异名。次会他经异名。此经异名者。祇此自心现量第一义境界。亦名自觉圣智境界。亦名真识。亦名真相识。亦名如来自到境界。亦名无所有佛地无生。亦名海浪藏识境界法身。亦名如来不可思议所行境界。亦名常住法身。亦名自觉圣究竟差别相。亦名常不思议。亦名如来藏自性清静。亦名空、无相、无愿、如实际、法性法身、涅槃、离自性、不生不灭、本来寂静、自性涅槃。亦名无我如来之藏。亦名如来禅。亦名一乘。亦名出世间上上无漏界。亦名佛之知觉。亦名佛自得法。亦名本住法。如是等种种名字。皆是一体异名。如以众指。共指一月也。他经异名者。华严经名为法界。维摩经名为不可思议解脱。大般若经名为一切种智。金光明经名为法性。大佛顶经名为如来藏妙真如性。占察经名为一实境界。法华经名为诸法实相。大涅槃经名为三德秘藏。梵网经名为本源心地。乃至诸经论中。各有多名所谓大圆镜智。庵摩罗识。中实理心。正徧知海。大寂灭海。大涅槃天。如天帝释。有千名字。如诸世尊。一一世界。各有十千名字。经体亦尔。并须寻名而悟体也。

四入体之门者。第一义境。虽是自心现量。而种种心量未忘。终难凑泊。经云。如是不生不灭。不方便修。则为不善。是故于真实义。当方便修。此以行为门也。又云。实义者。从多闻者得。多闻者。谓善于义。非善言说。善义者。不堕一切外道经论。身自不随。亦不令他随。是则名曰大德多闻。是故欲求义者。当亲近多闻。所谓善义。此以教为门也。统论教门。四四十六。依教起行。行亦十六。今经正破三藏四门。兼用衍教一十二门。且如唯心直进一语。若唯心故空。则通教四门也。唯心故假。三谛隔历。则别教四门也。唯心故中。三谛圆妙。则圆教四门也。又如妄想无性一句。若云了不可得故无性。则通教四门也。若云更互出生故无性。则别教四门也。若云当体。即真故无性。则圆教四门也。通别八门。经虽不废。而非正旨。今未暇说。圆融四门。应略辩之。所谓非一非四。而论四一。一门一切门。一切门一门也。夫曰心曰想。不可谓无。即是有门。曰唯曰无性。不可谓有。即是空门。为破外道计有我故

。说空无相无愿等句。为断愚夫畏无我句故。说如来藏。即是亦空亦有门。唯心则空而不空。无性则有而不有。即是非空非有门。执之便成四谤。以互违故。融之便为四门。以不二故。约此圆融无碍之门略明观者。祇此唯心四门。妄想无性四门。便是不思议境。诸佛已悟。我及众生云何尚迷。悯已伤他。上求下化。便是真正发心。独一静处。自觉观察。便是善巧止观。离见妄想。是破法徧。常自觉悟修行方便。当离恶见经论言说。及诸声闻缘觉乘相。是识通塞。上上升进。是道品调适。当离群聚习俗睡眠。是对治助开。诸地渐次相续建立。是知次位。远离内外境界。心外无所见。是能安忍。到无开发行。如实处不生妄想。是离法爱。当知此经前后劝修之文。十乘意足也。

五徧为众经体者。依于第一义境界。随众生心而为显示。或实示其全。或权示其徧兼或但。或对或带。或开或显。或说或泯。千经万论。宛转赴机。究其指归。总属心量。可以意知。不可言尽也。

六徧为诸行体者。统论半满权实诸四三昧。皆以第一义心而为其体。此经勅令。宴坐山林。下中上修。能见自心妄想流注。无量刹土诸佛灌顶。当知正是称性起修。以修显性。不知体性。宴坐何为。知而不修。体亦不显。纵令权行未悟此体。然离此体亦无权行。是故徧为诸行体也。

七徧为一切法体者。一切诸法。五法三自性八识二无我。收无不尽。而此诸法。一一无非自心现量。若知诸法唯是自心现量。则诸法皆即第一义心。如真金所成诸器。则器器皆是真金。如湿性举体作冰作水。则冰水唯是湿性。纵令凡外二乘。妄计心外有法。而外法毕竟非有。毕竟无非自心现量也。第二显体竟。

第三明宗者。宗是修行之要领。会体之玄枢。水性至冷。饮者方知。妙体离言。非修不契。修分正助。正乃名宗。如纲之总挈网目。如梁之任持瓦椽。故显体之后。急须明宗。此经以唯心直进自觉圣智为宗。唯心直进。名为真因。自觉圣智。名为正果。盖自心现量第一义境界。心佛众生。三无差别。迷时不减。悟时不增。体非因果。而悟此境界以为真因。乃名唯心直进。证此境界以为极果。乃名自觉圣智。是故经云。观察无始虚伪过妄想习气因三有。此明破我法二执。以唯心识。观为方便道也。又云。思惟无所有佛地无生。此明全以果觉理体而为所观。所谓不生不灭为本修行。因该果海。真如实观为真修道也。又云。到自觉圣趣自心自在。此明与佛同体也。又云。到无开发行。如随

众色摩尼。随入众生微细之心。而以化身随心量度。此明与佛同用也。又云。诸地渐次相续建立。此明无位次中假立位次。如虚空丈尺。入海浅深。终始地位。中间永无诸委曲相也。又云。前圣所知。转相传授妄想无性。菩萨摩訶萨独一静处。自觉观察。不由于他离见妄想。上上升进入如来地。是名自觉圣智相。此即显示唯心直进。从因趣果之正宗也。初祖谓二祖云。吾观震旦所有经教。唯楞伽四卷可以印心。此之谓也。第三明宗竟。

第四辨用者。此经以破外道余乘我法二执为用。亦以离心意识五法自性二无我相为用。盖由外道余乘。不达自心现量。妄计心外实有我法。故佛应病与药。为说八识五法三性及二无我以对治之。若复随言说义计著。谓实有此八识五法三性二无我等差别之相可得。还同法执。故古人云。五法三自性皆空。八识二无我俱遣。当知但是空其情计。遣其执著。而五法自性识无我等。本是自心现量。本无可空。亦无可遣也。何以言之。迷于如如是起妄想。妄想非智。故于无名相中计名著相。若知名相本空。不起妄想。便名正智。非别有正智可得也。由正智故。知名无名。知相无相。无名无相。假号如如。非别有如如可得也。设有一如如可得。则如如亦是名相。还同妄想矣。譬如翳目。妄见空华。医病若除。华相本灭。华不起处。即是虚空。非别有虚空可得也。若谓有虚空可得。即建立相。若谓竟无虚空。即诽谤相。当知虚空离有离无。不堕四句。则如如亦离有离无。不堕四句也。如如离有离无不堕四句。则名相妄想正智亦皆离有离无。不堕四句也。是故如来为诸众生显示迷悟差别。方便建立五法。以破断见。因诸众生转计五法实有定法。又复方便遣空。以破常见。是则虽建立而非有。虽遣空而不无。五法既尔。三性八识二无我等。例皆可知。依他如幻。无实我法。横计我法。便为妄想。悟二无我。便显圆成。依藏识海。起七识浪。若云定一。不应起有先后多少。若云定异。应非水体。是故偈云。心意识八种。俗故相有别。真故相无别。相所相无故。斯乃破立同时。空有不二。不堕四句明矣。凡外于识自性相应及所变影。不能了知唯是心量。妄计有我。故为开示人无我理。岂于心外别有一理。名为人无我耶。余乘于识自性相应及所变影。不能了知唯是心量。妄计有法。故为开示法无我理。岂于心外别有一理。名为法无我耶。是故此经总破一百八句。别破外道异因。及七自性。有种无种。自相共相乃至三乘五性。建立诽谤。有无一异俱不俱等。又复为说四大造色。诸阴性相。妄想分别。三意生身。有无有见。宗说通相。语义。智识相续解脱。离于世论。破外涅槃。破外无常。简灭正受。生灭刹那。种种变化。而终之以不食肉门。可谓执无不破。疑无不遣。故使菩萨依之进修。永离戏论妄想分别。唯心直进。速到自觉圣智克证自心现量第一义境界也。第四辨

用竟。

第五教相者。此是大乘方等教摄。若约五味分别。即是生酥。弹偏斥小。叹大褒圆。明三是权。显一是实。外道与愚小并破。即空与圆中并陈。盖是以圆接通。以通入圆。于七种二谛中。乃幻有为俗。幻有即空不空一切法趣空不空为真也。于五种三谛中。乃有漏为俗。无漏为真。非漏非无漏具一切法为中。经中虽亦列明别十地相。而随即云无所有何次。意在顿超直入。不局三祇渐次。故非历别法门。乃接引界内利根。令成界外利根。即事即理即真即中。故为禅宗之正印也。略明五重玄义竟。

楞伽阿跋多罗宝经玄义（毕）。